

✓ 8035

از نصرتِ اللہ نصرتِ کم و بیش بقا مکتوب

الاجتهاد

دارالعلم لکھنؤ کا ماہواری علمی ادبی اخلاقی رسالہ

(زیر حمایت) جناب مولانا مولوی سید ابوالحسن صاحب قتب بصرہ الافاضل (مدظلہ)

مدیر

حکیم عباس علی عرف ابن صنّا

باہتمام سید محمد رضی منجیب

سرفراز قومی پریس کٹوریا اسٹریٹ لکھنؤ میں چھپا

قواعد الاجتهاد

- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ انگریزی کے دوسرے نمبر میں شائع ہوگا۔
- (۲) حجم رسالہ مذکورہ کافی الحال ۲۲ صفحات سے کم نہ ہوگا۔
- (۳) یہ رسالہ جملہ خریداروں کے نام بذریعہ ڈاک معائنہ ہوگا۔
- (۴) اگر خریداروں کے پاس کسی جہ سے نہ پہنچ سکے تو ۲۸ ماہ انگریزی تک دفتر میں اطلاع پہنچنے پر دو بارہ بھیجا جائیگا ورنہ عدم تعمیل کی منظوری ہوگی۔
- (۵) الاجتہاد کی سالانہ قیمت فی الحال تین اور ششماہی چار ہوگی اگر قوم نے توجہ کی تو یہی قیمت میں سالانہ کے خیال میں کافی ہوگی۔
- (۶) جملہ مراسلات دار سالانہ خط و کتابت بنام "مدیر الاجتہاد" یا "انا لکھنؤ دفتر الاجتہاد" (۷) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر رسالہ مذکور کے حدود منازل سے تجاوز نہ ہونگے اور صحیح و درست ہوں گے ہوئے بخوشی و شکر گزاری شائع کیے جائیں گے۔
- (۸) چونکہ رسالہ کی بقا قوم کی توجہ اور قدر دانی پر موقوف ہے لہذا انیسرے اشاعت رسالہ خدمت ہو سکے گا۔
- (۹) نمونہ کا پرچہ ۴۰ کا ٹکٹ وصول ہونے پر روانہ خدمت کیا جائے گا۔
- (۱۰) خریداروں سے عرض ہے کہ بوقت خط و کتابت خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔
- (۱۱) جواب طلب امور کیسے جوابی کا در ضروری ہے۔
- (۱۲) مضامین موصولہ ضرور طبع ہونگے اسکا ذمہ دار مدیر ہوگا اور نہ واپسی لازم ہے۔

اغراض مقاصد الاجتہاد

- (۱) حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام کے علوم کا نشر
- (۲) مخالفین اسلام کے بیجا اعتراضات اور شبہات کا دفعیہ۔
- (۳) قوم کے بہترین اہل قلم کے علمی مضامین کی اشاعت
- (۴) علمی مذہبی اور قومی اور ان کے فکری معاملات جو مذہب سے تعلق رکھتے ہونگے استنبطی و تنقیدی۔
- (۵) ادبی مضامین کی اشاعت
- (۶) اسلام کا بہترین مذہب ہونے کا ایضاح

نرخ اشتہارات

حضرات مشہورین اشتہار بھیجنے کے وقت ذیل کے نرخ نامہ کو ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

تعداد طبع	ایک صفحہ	نصف صفحہ	ربع صفحہ
ایک سال کے لیے	۵۰	۲۵	۱۵
چھ ماہ کے لیے	۲۵	۱۲	۷
تین ماہ کے لیے	۱۵	۷	۴
ایک ماہ کے لیے	۷	۳	۲

کمی اجرت کی خواہشگاری سے معافی
مثیل بیچ کے اشتہارات کی اجرت بذریعہ خط و کتابت طے فرمائیں۔

مجھے گمان غالب ہے کہ شہرستان کا انداز کم اجرت
بہ کسی سالہ میں اشتہارات شائع ہونے ہوں گے۔

یہ کتاب ہے جو تہذیب و تمدن کے نیکو شاخ و پودہ ہے اور اس کا نام ہے "الاجنباء"

پیراظمی ابدی و تاریخی مضامین کی شائع

OCKS

الاجنباء

الاجنباء و التبریہ

ماہ شبان اعظم ۱۳۸۸ مطابق جنوری ۱۹۶۷ء

نمبر شمار	مضامین	اسماء اہل قلم	صفحات
۱	درد دل	میر	
۲	تنظیم عالم جسمانی کے فاروق اعظم و تحقیق غور	مولوی سید ابداؤلکر صاحب دام محمد	۱۲-۲
۳	ظفر مصحف انام اور تجویز عقل	عالی جناب مولانا مدر حسن صاحب یہ فضلہ	۱۴-۱۳
۴	حل تقدیر	ایضا	۲۲-۱۶
۵	یاد رنگان	عالی جناب مفتی عن الالقاب مولانا مولوی	۳۶-۳۳
		سید عبد اکرمین صاحب قبلہ پروفیسر مرحوم لاہور اسلام آباد	
۶	اسلام اور مساوات	عائزہ بیگم اور خلیفہ مولوی محمد نواز صاحب مدظلہ العالی	۳۵-۲۹
۷	انسان آنا دے یا قید	عالی جناب مولوی نذر حسن صاحب یہ فضلہ	۳۲-۲۸

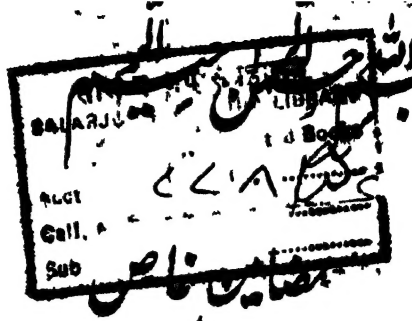
شیم الیالی الی تہیک نائق

صدری ہما افضی ام البیک

درد دل

دل فائدہ خراب کی بار و تو بہت کم سالہ کو رس گے سجاد کی طرح ارباب علم و صاحبان
ذوق کی خدمت میں پیش ہوئے۔ لیکن ناچہرہ کدای
پیچیدہ و حضرات کا فطری غلغلہ کیا۔ ان کے اعزاز کا جملہ یاد کر کے میں نے
ان کے اعتذارات بار وہ کو ٹھنڈے دل سے سنا۔

میرے چلنے والے دوست اور کوشش ملاقاتی جن سے میں نے کئی بار منقلب ہوئے
لیکن ان حضرات کی زمین دل کو ٹھنڈے نہ کی۔ اب جو ضرورت کے وقت ان کو آوازی
تو ورق صحیفہ قلب نقشِ محبت سے ملو۔ چھوٹی سی سیڑھی ہو گئی کہ وہ ہوا کی تیرہ ریلوں پر
میں تذبذب کی پوچھی نہ آئے پائی بلکہ ہر شے کو پر دل صد پاش کی حسرتوں میں اضافہ
ہو گیا۔ علی اللہ التوکل و یہ الاعتصام کے عقیدہ نے مدد کی اور میں نے رسالہ کو
اُس قاش دل کی صدمت میں بہرہ ارباب نظر کرنے کا مصمم قصد کر لیا۔ جو دنیا کی ٹھکر
سے پاخانہ ہو کر کئی خزاں رسیدہ کی شکل اختیار کر چکا تھا۔ اس اعتقاد پر کہ قیام و مطلب
بہر موت و ہر مردگی روح تلافی و خلعت حیات سے آراستہ کرنے پر قائم ہے۔ بہت کم
ہے کہ میری یہ حقیر خدمت پک فواد کو پسند آجائے اور آئندہ وجودِ دہائی کے ساتھ ارتقاء
موانع بھی ہو جائے۔ تاکہ میں اس رسالہ کو ان جواہرات سے مزین کر کے خدمتِ ناظرین
میں پیش کر سکوں جن کے غور و تامل و دل و دماغ سے امانت دار ہیں۔



(مولانا سید ابوالحسن (صدر الافاضل)

تنظیم

دنیا میں ہر ایک چیز پر نگری نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شے اپنے مقام پر باقاعدہ و منظم ہے لیکن جب تنظیم حقیقی میں خرابیاں پیدا ہونے لگتی ہیں تو وہی شے ہم ایک وقت میں ہماری دلچسپیوں کا باعث ہوتی ہے۔ لہذا ہر ایک چیز پر نگری اور اضطراب کا سبب ہو جاتی ہے۔

(تنظیم جسمانی)

مثلاً ملکات جسم کے خوش امتزاجی کے صحیح معنی یہ ہیں کہ متعدد فعل مضمر میں کوتاہی نہ کرے مگر اپنے فرض منصبی یعنی خون و عروق کی تولید میں مددائے طیب کا محتاج نہ ہو سلطان مملکت جسم یعنی قلب کو اپنے وزیر خاص دماغ کی قنون پر ہر دوسرے جوڑی وہ اساسی اصول ہیں کہ جس میں بھی دوسری کا آغاز انجام فنا کی خبر دیتا ہے

تنظیم سوسائٹی

درحقیقت دیرم ہر ایک مجلس کی شخصیت خاصہ کی محتاج نہیں ہے بلکہ ایک نقطہ خیال پر متعدد مراتب کا غور جمع ہو کر اقتصاد قائم کر سکتے ہیں فرض کیجئے کہ ایک نشست میں دس آدمی ہیں تو ان سب کا رئیس و امیر کیہ بننا

وہنیت و فکر تنظیم کی دولت ہے انمازہ ہے تو کیوں ان کو دور ہستیوں کے حقوق باکمال کئے جاویں اور کیوں نہ ان کی قوت دماغی سے مدد لیجائے لیکن جب مختلف مذاق و تربیت کے اشخاص پر بزم مشعل ہو تو اس وقت تنظیم نامیہ اجزائے محفل کی سخت ضرورت ہے۔ جسکو اہرین علوم فلسفہ و حکمت بہترین طریقہ سے انجام دے سکتے ہیں۔

تنظیم ملکی

یہی وجہ وجہ تہذیب و تنظیم ملک میں بھی ملوث ہوتی ہے اس اہم سبب سے قرون ماضیہ میں سلطان وقت کو تمام علوم و فنون میں یکسانی کا درجہ حاصل کرنا کسی سعی و کوشش میں عیش کی عمر بیاں محنت و تکلیف میں بے سرکرا پڑتی تھیں اور اس عہد جدید میں بھی یہی خصوصیات دامن شاہ سے وابستہ ہیں۔ گو اس

افزائے جدید نے اکثر ممالک کی طرز حکومت میں بھی تغیر و تبدل کر دیا ہے۔ کیونکہ شخص واحد کی قوت دماغ مختلف اقوام پر حکمرانی میں دامن انصاف سے متعسک نہیں رہ سکتی لہذا جمہوریت کا دور شروع ہوتا کہ عدل و انصاف و جذبات مذہبی کے تصادم کو مد نظر رکھ کر حکومت کی عملی صورت میں استحکام کے ستون قائم کئے

ملک کی تنظیم و حکومت کا یہی اصل مقصد ہے

معدیہ سے یہ صرح صریح ہو چکا تھا کہ یہ فلک تمام فلک سے

مستوی تر ہے۔ جس کا واسطہ ہے کہ اس کو اور کوئی دوسرا فلک
فوق میں بھی نہیں ہے۔ لہذا اس ارباب علم نے
فلک لافلاک نام لکھا۔

و جب تیسرے قیاس و چہات

کر کے مینہ نے مصداقہ کن شری کیا کہ یہ ہے
فوق و تحت کا معیار اعتبار یہ ہی فلک ہے۔ راقی آیت

دولت بنی عباس

اخلافت عباس حارثی الخلفاء

مسن علم میں کسی علمیت کا سنگ بنیاد رکھا جاتا ہے
اگر ایک دوسرے قمر کو گواہ کر لیں مگر سب ہم تہنیک
نظر کرتے ہیں تو بھی اسی عہد سلطنت کو لکھا جاتا ہے
میں فنا ہونے ہے اور قمر کو حوت بنی عباس کی تیرہ تے
ہوے و کیو کہ سب مذکور پر پونچے ہیں۔ بنی امیہ کے
آخری خلیفہ مروان حارثی کے قریب ملا جنگ پر
کر کے ہوئے آلات حرب و ضرب ہے جو ہند و
شجاعت و استقلال کے جوہر دکھانے کو عظیم مثال ہے
دار ہے مگر قسمت کے گئے کو کون ٹاسکتا ہے عبد اللہ
ابن علی حارثی کے پڑ پڑ و مدد کیا کہ مروان علیہ السلام
و اسکا صحر کی جانب خواتین کاٹ جان سے بڑھ کر گیا
یہاں بھی سفیر موت نے پیغام بیا کے فریاد کیا کہ
یہ عبد اللہ کے بھائی کے قریب کو مٹی کر چکی
بھڑ نا بڑا۔ تیجہ آخر یہ تھا کہ جو جیسے مروان
گرفتار کر کے قتل کر ڈالا گیا اور مروان عباس نے
انہی سلطنت کی بنیاد مضبوط کر لی۔

خدا ایسی ہو کہ جو آئینہ قلب رہا یا کر اسے ملک ملک
ہو تو سب جیسے کہ حاضر حکومت حکومت کو جیسے
ہوئے خود بھی غرض جو نیکے لئے طوفانی جہاں کی لگاؤ
موجود نامزے تشریف سے ہے مین۔ آج کل کا تین جہاں
ازدواج کا جہاں و انظار دیکھ کر حکومت کے واسطے
خود رساں ہے جس طرح جو نظام فیزیکی موجدین
ہوئے تشریف کر اسے ضرر ہے۔

عالم جسمانی

ماخوذ از تصدیق

قطع نظر عالم روحانی سے جو کہ عنوان عالم جمادات ہی
مثل حقل و نفوس کے۔ عالم جسمانی کے متعلق اس
تحقیق کو مرید باب نظر کرنا مقصود ہے جس کے بارے
مستعدین کی منت و جانفشانیوں کے کارنامے مصور و
تصویر کی منزلت رکھتے ہیں۔ عالم جسمانی سے مقصود مجموعہ
ان جسم و اعراض اجسام کا ہے جو جو صفت و جہات
تحقیق ہیں

عالم جسمانی کی تشکیل کردہ ہے کہ جو خد تیرہ کر کے
ہر ایک کو دوسرے کے سے ختم و ملحق ہے۔ جس کا وہ کہہ
تین نام ہیں فلک اطلس فلک ثاقب و جہات۔

فلک اطلس کی وجہ تسمیہ

بعض ارباب علم ہیئت نے خیال کیا کہ کوڑا سے مثل
حق سادہ ہر مثل سے خالی ہے اور فلک اطلس کے حود ہوا
بھی غیر منقطع ہیں لہذا اصول سے سوا فلک کا نام اس
منقطع لفظ سے رکھنا مناسب ہے۔ جو کہ فلک اطلس نام
فلک لافلاک کی وجہ تسمیہ

مذہبی معلومات آریہ کیا کہتے ہیں

مذہب آریہ جسکے اخوات مانگیر مردوں میں ایک
مطلقہ گورنر اصحاب کا عقیدہ ہے کہ انسان کی
روح مرنے کے بعد کسی دوسرے ذروی جسم میں بطور
سزا و جزا منتقل ہوتی ہے اگر عمل نیک ہیں تو اچھے
جسم میں جاتی ہے اور اگر عمل بد ہیں تو پیکل قبیح
میں عقید کی جاتی ہیں۔ اسی کا علم تاسخ چوہل
تاسخ عموماً اس بات کے معنی ہیں کہ بعض میں
ادھار گن کے چکر میں اسیر رہتی ہیں اسوجہ سے اس
جہالت نے روح و مادہ کو قدیم اذنی وادری
ماتھے۔ مشائخ و حرمین نے بعض مواقع پر دینی
حجرات کو تسلیم کیا ہے لیکن آریہ سماجیوں نے
حاضری حجات کو۔

مسلک انہوں کے عقائد

لیکن اہل اسلام سوائے ذات و جب الوجود کے
ہر شے کے حادث و قانی ہونے کے قائل ہیں اس
سے وہ روح و مادہ کو بھی حادث کہتے ہیں۔

دلائل البطلان قدمت روح و مادہ

ہر شے قدیم مادہ و جب الوجود مستقل بالذات ہو
یعنی آپ سے آپ ہوتا ہے نہ جس میں کسی دوسری
شے کی محتاج نہ ہو ضرور ہے کہ وہ شے کامل بھی ہو۔
اور اس میں کسی طرح کا نقص نہ ہو کیونکہ اس میں
بے حد خستیں خیال میں آتی ہیں۔

(۱) یا تو وہ نقص اس حد میں شے نے اپنے وجود کے
ساتھ ضرور متکلیف کر لیا ہے۔

(۲) یا کسی غیر کی طرف سے اس کے وجود میں وہ
نقص داخل کیا گیا ہے۔

حادث اول و ہی البطلان ہے جسے قدیم
بالذات مادہ اپنی ذات میں کسی قسم کا نقص از خود
قبول نہیں کر سکتی لہذا صورت دوم کا تسلیم کرنا
ضروری ہے کہ وہ نقص اس شے میں کسی غیر کی طرف
سے ہے۔

اب وہ غیر جو اس ذات میں نقص پیدا کرے
ضرور ہے کہ خود کامل بالذات ہو اگر اس سے کامل تر
کوئی ذات مافی جائے گی تو یہ سلسلہ بطور جاری رہے گا
اور تسلسل لازم آئے گا جو سر باطل ہے لہذا یہ
سلسلہ کسی کامل بالذات پر ختم ہو گا کہ جو باطن کا لائق

حادث روح و مادہ

روح مادہ کے تقاضے ہی ہیں متعارف کے
حالات پر خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ روح کے طور
میں تبدیلی ترقی ہوتی ہے مہانی حادثات سے اسکا
اخال میں فرق پڑتا ہے اسکی قوتیں مثلاً حافظہ غریزہ
اکھور ہیں اس کا علم بہت محدود ہے۔ اسی طرح مادہ
کے کیفیات پر نظر ڈالنے سے ظاہر ہے کہ مادہ بے جان
ہے خود ہے قابل تیز و قابل تعریف اور یہ بھی ثابت
ہیں کہ مادہ کو کم از کم اچھی ہستی کا کوئی علم ہے۔

مخلوقات عالم کے یہ تقاضے ایک کامل بالذات
حکیم مطلق کا پتہ دیتے ہیں ہر شے میں اسکی شان و کرامت
ہے لہذا اسکی عظمت کے لئے وہاں ایسے دینی تقاضے

بھی موجود ہیں، جو اُس کے خلوق اور حادث ہونے کی برائی
دلیل گو یا خالق نے جملہ موجودات عالم پر درود کی ہرگز کوئی

معرفت خلاق کائنات کیوں واجب ہے

واقعہ یہ ہے کہ جب سطح تعمیر میں بنیاد و عمارت کے استحکام کی
سخت ضرورت ہے تاکہ لمبہ دی قصر نیو کی کمزوری ۔۔

سزنگوں نہو جائے اسی طرح مذہب کے اصول و قواعد اساسی
کا ذہن و قوت حافظہ میں فہم تسلیم کے واسطے سے راسخ ہونے
کی شدید حاجت ہے۔ وہ نہ فروعات کے بار کا تحمل قوت
نفس بشری سے ممکن نہیں۔ گو آج کل دنیا محض عقلی موزیک
ہے ہر شے کو روشنی عقل میں دیکھنا چاہتی ہے مگر توجہ سے
کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہی جہر قوت و دماغ یہ ہی
چراغ نور پاش بعض ذروں کی تاریکی دور نہیں کر سکتا
لکھنا۔ ہاں چراغ ہدایت و شمع رسالۂ نبوت کی تیز مگر
ٹھنڈی ٹھنڈی روشنی چاہیے ہوتی ہے۔ بہ حال مسئلہ وجہ
معرفت جناب باری محض سعی استدلال کا ممنون نہیں ہے بلکہ
اسلامی شعائر کے محافظین نے اس مسئلہ کو پر تین
شعبوں کی کیا روشنی ڈالی ہے جو عقلی نقلی استدلال کے
قدوس میں ہیں۔

شمع اول

ارباب حل و عقد کا اتفاق ہے کہ جس نے موجودات کو
خلق فرما کر لا تعد ولا تحصى عجائب و غرائب و کائنات سے
آراستہ فرمایا ہے اُسکی معرفت واجب ہے اور حکم جماع کے آگے
سرطاعت عمر کرنا واجب لہذا معرفت پروردگار واجب
ہوئی کیونکہ مذہب امامیہ میں اتفاق حل و عقد لسی امر پر
امور دنیہ سے کاشت ہے قول معصوم سے اور عامہ
مبنیاد لا تجتمع امتی علی خطا اجماع کی حقیت تسلیم کرتے ہیں

شمع دوم

اس وقت گلشن عالم میں مختلف رنگ خوشبو کے مذہبی پھول
کھلے ہوئے اگر ایک کسی مذہب کی خوشبو کی وہاں دماغ کو مطمح
کر رہی ہے تو ممکن ہے کہ دوسرے پھول میں خوشبو نہ ملے
اور اس طرح تیسرے اور چوتھے پھول میں یہ ہی نہ ملے جاری ہو سکتا
مطلب یہ ہے کہ اگر خدا کو قتل کی روشنی میں پہچانا جائے گی
تو اختلاف مذہب کثیر کی فحش کسی مذہب کی پابندی مطمح
نہ ہونے دے گی۔ بدہ خوف رہے گا کہ ممکن ہے یہ مذہب غیور
صحیح نہ ہو لیکن معرفت خداوند عالم اس خوف کی دافع ہے اور
دفع خوف عقلاً واجب ہے کہ نہ خوف و حقیقت ایک ہے حق و حقیقت
ہے جسکا ذائل کرنا اپنی قوت و دماغ میں ہی نامدادہ خوف نفسانی
کہ جو عدم معرفت سے طاری ہوتا موت و نابودیت حاصل کر کے
دفع کرنا چاہیے نیز یہ بھی کہ شکر منعم واجب ہے لیکن شکر منعم بمعنی معرفت
منعم تام نہیں ہوتا۔ جو بے ادبے فکر منعم دوسرے ہیں یہ حکم
عقلاً مآرک شکر کو مستحق ذمت کہتے ہیں اور مستحق خدمت
اسیدت حاصل ہو لے کہ جب اس شے کو ترک کیا جائے جسکا ترک منعم ہوتا
لہذا معلوم ہوا کہ ادبے فکر منعم واجب ہے لیکن منعم کی معرفت واسطے
منعمی ہے کہ شکر منعم سبیل شکر و تسبیح ہے اور مذہب مآرک
شکر ہو نہیں سکتا جب تک کہ معرفت منعم نہ ہو۔ اور اگر غیر معرفت
منعم شکر ادا کیا تو وہ شکر کہ جانے کے قابل نہیں لیکن خداوند عالم
منعم ہی لہذا اسکا شکر واجب امتثال اسکی معرفت واجب ہے۔

شمع سوم

وجوب معرفت خالق و معال پر قرآن مجید بھی ہے جو اہل اخلاق
ساتھ استدلال کر رہا ہے ایک جگہ پر نہیں بلکہ متعدد مقامات پر
مختلف سورہ و میں ہیں ایچہ دعویٰ بر سر بن کر نیکی لے ایک غیر
آیت بیشتر کرنا بعد خلاق و مآل مآلین ارشاد فرماتا ہے مآل
آد کا اسلام اللہ نہایت نکتہ بھی لکھتے کہ عقلاً و حقیقت ہے

فاروق اعظم

ناظرین کرام۔ ہم قابل مقولہ لولا علی الملک عمر کی تاریخی نقطہ نظر سے تصویر کھینچ کر منظر عام پر لانا چاہتے ہیں جس میں اپنی عقل و قیاس کو مطلق قرار نہیں دیا ہے۔ یہ ادراکات ہو کہ مورخین سے کوئی چک ہوئی ہو اس کے ہم ذمہ دار نہیں ہیں۔

الحکم عند اللہ

حضرت فاروق اعظم۔ آپ کا نام نامی عمر اس گرامی حضرت عمر کنیت ابو بکھض۔ ابن خطاب بھی خطاب ہو سند خلافت زیر نگین آئی تو امیر المومنین خلیفہ ثانی کہلائے۔ پہلے یہود پھر مسلمانوں نے فاروق کہا اب امتباراً عامہ مسلمین میں فاروق اعظم ہیں۔

مختصر نسب نامہ

آپ خطاب بن نفیل کے فرزند رشید و سعید ہیں والدہ مالہ حبشہ رجبہ کی غنیمہ بنت ہشام بن مغیرہ تھیں آپ باپ مان و دولوں طرف قرشی النسل ہیں۔

پیدائش

سنہ عیسوی ۵۸ھ تکھا کہ حضرت عمر مکہ میں پیدا ہوئے لکھا ہے کہ پیدائش کے روز والدین نے بچہ خوش منائی تھی کچھ بڑے ہوئے تو مکہ سے کچھ دور صحراے صحنان میں اپنے قومی شعار سے دانت چربانے پر مقرر کیے گئے۔ خود حضور ہی ناقل ہیں کہ بنی نمدے کا گونا گونا گونہ چربا یا کرتا تھا۔ والد بہت تند و تیز

تھے ذرا بچی خاغل پاتے تھے تو خوب ہی ٹھیک بناتے تھے۔ سن تمیز کو پہنچے تو مشاعر قدرت نے قامت مبارک کو مؤثر و نیت سے آویزا کر دیا۔ اور دراز ہوئے تو عرب کے مروجہ ادب و شریعت مشاغل پر توجہ فرمائی اور سوقت عرب میں شجاعت زبان آوری نسب انی اور تجارت کے بہت چرچے تھے۔

تحصیل علوم مروجہ

شجاعت کیلئے سطل پہلوانی اور فنون سپہ گری اپنی سوسائٹی میں سکھی زبان آوری کے لیے جب ضرورتیں لاحق ہوئیں تو خود ہی کچھ پڑھ لیا نسب دانی کا علم موروثی تھا جس کو اپنے والد محترم سے حاصل کیا تھا تجارت میں تجربہ سفر و ذریعہ معاش کی جہت سے خوب ہو گیا تھا۔ مورخین لکھتے ہیں کہ حضرت عمر بہت بڑے نامی گرامی فن نشی و مکان میں پہلوان تھے۔ عکائے مین معرکہ آرا شستیاں پڑا کرتے تھے۔ شہسوار بے بدل تھے۔ گھوڑے پرا و چھل کر سوار ہو جاتے تھے۔ تیر اندازی میں کسی سے پیچھے نہ تھے نیزہ بازی میں بدطولی تھا۔

احلاق

ذرا مزاج کے خشک تھے۔ مزاج کو زاپہ خندا نہ تھا زمانہ خلافت میں طبیعت کے خود ادا و مبین ہو گئے تھے خوش طبعی ناگوار تھی راست کے بہت سخت تھے درگزر کم تھی مغلوب انصاف بے انتہا تھے مگر موقع خل سے عقل بھی مزاج کھلے کہ جو یہ ہو گیا تھا فائدے کے پابن تھے لیکن مصلحت بہت تھی۔ بیع و مصالح پسند تھے۔

سبع

یعنی جب رسول اللہ نے اظہارِ رسالت فرمایا اور وحی کا اعلان کیا تو حضرت عمر کا سن خیریف ۳۰ برس کا ہو چکا تھا آپ کی چھوٹی بہن فاطمہ بنت خطابہ دس ایک ہفتی سعید بن زید آپ کے خزنہ نعیم بن عبد شمس نے اسلام قبول کیا حسن اتفاق سے خود بدلت نے تو نہیں بیعت فرمائی لیکن آپ کی لڑکی اس وقت من اس کے نکل گئی عرض کثیر زید پر سلام کو آتا ہے ہوگی مالک کفر کے پسند و من بھی ہے باوجود زید کفر باؤل میں چھپے ہوئے کجب آپ کو کہ اسلام قبول کر نیکی خیر ہوگی تو اس نافرمانی پر آپ روزانہ کو یہ کاری کرتے تھے مگر وہاں رہی بہت جرات ضعیف صحت کی اس عظیم شدید پر بھی وہ جاننا شروع کیا یہ بعد از صفت بھی کامستند مزاحیہ ہے انکو شکست دی تو اب ظلم کی تلوار رسول کے لئے کھینچ کر نکلنے چلے راہ میں اتفاق سے نعیم بن عبد اللہ مل گئے ان کو فضیلت تلوار کھینچ دیکھا تو بوجہ خیر تو یہ کہ ان چلے دیا اتنی قہرے پاک کیے آہن محمد کا بیٹہ کرنا چاہتا ہوں بیٹہ نہ کیا پہلو اپنے گھر کے تو خیر لو خود ہتھارے بن ہنوی اسلام لائے کیے ہیں خدا عزوجل پوچھا کہ حضرت عمرؓ کیٹ پڑے اور بن کے گھر ہوئے درد الہیہ پر ہر کس کن کن لی بن کو قرآن کی آیتیں پڑھتے تھا جبھی کہ گھر میں گئے بن ان کی آہٹ پا کر خاموش ہو گئی فرمایا جب کیوں ہو لیکن میں سب سن رہا تھا تم لوگ مرتد ہو گئے ہو مگر بن کو بلوئے گئے ہنوی بچانے اٹھے ان سے بھی بات چائی ہوئی اس سکاؤ میں کا شائہ رسالت پر ہوئے درد ازہ بند تھا

دقی الباب کیا۔ حضرت حمزہؓ درد ازہ کھولنے آئے ان کا اسلامی تقدس ماہ شجاعانہ چہرہ جگمگاتے تھے شریعت ان کا عذاب دلیر چکا گیا۔ حضرت نے بڑھکر مبالغہ میں جیت سی ایسا بھیجا کہ کفر کا زور ڈھیسو پڑ گیا اور اسلام سنانے لگا۔ بیاختہ کلمہ طیبہ جو مدتوں کی کاؤن میں پڑا تھا زبان سے نکل آیا۔ حاضرین صحابہ نے جوش سرت میں تصور تکبیر بلند کیا دینا بھری غویان تو پہلے ہی کی موجود تھیں اب دین کی دولت سبھی مالا مال ہو گئے۔

نوٹ۔ آپ کے قبول اسلام کا جو آخانہ اُس کو صاحبانِ فخر خوب سمجھتے ہیں کہ آیا یہ عزوانِ طلقہ اسلام میں ہمیشہ رہنے کی کافی ہے یا نہیں۔ ہم اپنی حجتِ عدہ رخصتی ڈالنا نہیں چاہتے۔

ہاشمی ستارے

کہہ کر جو کچھ بھی شہرت حاصل ہوئی ہے وہ صرف تین گراں قدر جہتوں کا فیض غیر محدود ہے پہلی جہت عظمت و وقار کہہ کی عمارت خاۃ کعبہ کی تعمیر ہے۔ دوسری جہت شجر اسلام کی تنم و زری تیسری جہت تجارت۔ سنہ مسیوی کا پانچویں صدی طویل اللہ جناب ابراہیم کی نسل بیان آبلو تمی یحییٰ بن کاخاندانی لقب قریش تھا اس قبیلہ کے سربراہ اودعہ با اقتدار شخص تھے۔ یہ جناب ابراہیم سے اور قریش سے آنحویں پشت میں تھے خاۃ کعبہ امین کے وقت وقت میں اس سر نو تعمیر ہوا۔

سنگہ عین جب تعی نے ملک مدد کا سفر کیا ہے۔ تو

خانہ کعبہ کی خدمت اور چار کی حکومت دونوں کے
دو فرزندوں عبد مناف اور ابوالدین من کچھ نزاع
ہو کر تقسیم ہو گئی۔ آل عبد مناف خدا م کعبہ کی خدمت
سے ممتاز ہوتے رہے آل ابوالدین مذہب و عبادت
کی وجہ سے دولت مند بنے کعبہ منافع کے ہیں
فرزند تھے عبد المطلب و ہاشم و مطلب عبد شمس
اپنی حکومت ہاشم کے حوالے کر دی شمس ۶۰ ہیں
جب ہاشم کا انتقال ہوا مطلب ہاشم کے چھوٹے
بھائی کی طرف خدمت کو منتقل ہوئی شیبہ ہاشم
کے فرزند ضریت کے ہاتھوں پہلے چاکر غلام بنے
پھر قابلیت کی بدولت حکومت و خدام کعبہ ہو گیا
شرف حاصل ہوا سنہ ۵۲ھ میں مطلب کی وفات
کے بعد عبد المطلب بن ہاشم متقا بہ حرم محرم
اور حفاظت جاہ و مہم کے منتظم رہے عبد شمس کا
بیٹا امیہ جو حکومت کا بڑا اثر نہیں تھا آل ہاشم
کی عزت و شہرت کا رقیب بنا اور آل ابوالدین
منیرہ کی مدد سے ہاشم کا حریف ہوا آل ہاشم
عزت و شجاعت میں قابل رشک شہرت حاصل
کرتے ہوئے خدا سے واحد کی عبادت کرتے رہے
بنی ہاشم اور ان کے ہمساز قریش و ملت کعبہ میں
خدا کو جیسے اور طرح طرح کی قوت والے بت
تراش کر خانہ کعبہ کو سجایا باوجود اس کشمکش کے
عبد المطلب ۱۵ برس حکومت کرتے رہے عبد المطلب
کے بارہ فرزندوں میں عبد اللہ جوان مر گئے وہ بھی
عالم مسافرت میں اور ان کی بی بی آمنہ حاملہ تھیں
چار بیٹے کے بعد دس یا بارہ یا سترہ برس الاول

کچھ دین بعد ان کا بھی انتقال ہو گیا تو باقی
خانہ کعبہ سے دو چار کر پاؤں سے ہر ایک
برس کے بعد بت سے داد کا بھی سر سے بھی سایہ
اٹھ گیا تو اس چشم بخت کیا مطلب چاہے آغوش
حمایت میں تھا لیکن خدا کی بی بی فاطمہ بنت
اسد بن ہاشم نے پال پوس کر پروا دی جو حبابا
طفلی میں محمد فطر نام سے بنجیدہ طبع اور قوی لب و لہجہ
تھے کہ بات بات پر بہترین و صالح دیکھنے لگتے
جو ان کی منزل پر پہنچنے کے بعد جو بیوی ہال
چھا ابوطالب نے ملک عرب کی مشہور تجارت دار
مالدار خاتون خدیجہ الکبریٰ تک سلسلہ تجارت میں
رسائی کرادی مانت نے مدد کی راستبازی نے سادگی
و یاحسن و خوبی و انجمن سے شادی کا باعث ہو گئی
تھوڑی اسباب مہیاب ہوئے خدیجہ نے دولت سے
انعامت چھانے اور ادا سے حمایت کی ارادہ میں
دو فرزند ترقی ہو گئی حتی کہ خاندان کعبہ کے تمام بزرگ
بے حس و حسد اور دھندلا شریک کو طعی المہم قوت
و ماخوذ اور اہل بیت کے قریش میں ہر اس مخالف
چلی کوئی اچھا کوئی بُرا کہنے لگا ۱۳ھ رجب جبکہ
سنہ ۵۹ھ فاطمہ بنت اسد ابوطالب
کی زوجہ پورے دنوں کی حاملہ تھیں یہ واقعہ نکلت
حاصل کر کے خانہ کعبہ کے اندر گئے ہیں میں وضع حمل
ہوا مولود نے آنکھ نہیں کھولی نام اعزاز بنی انبی
کو مشفق کرتے رہے چنانچہ بھائی محمد نے ان کو
میں لیا تو مولود نے آنکھیں کھولیں محمد نے محبت سے
لگے لگایا علی نام رکھا باوجود ضعیف تربیت کی آخر وہ

ایک نوجوان اور سادہ و سادہ

(حقیقت وضو)

قرآن مجید کی وہ آیت کریمہ جس میں وضو کے متعلق حکم ہے یعنی فاعسلوا وجوہکم وایدیکم الی المرافق جس کے معنی یہ ہیں کہ دھو دو تم وجوہ ویدیکم وایدیکم الی المرافق کہ جس کے ایک ظاہر نظر میں فرقہ شیعہ اس نص قرآنی کے سراسر خلاف وضو نہیں عمل کرتے۔ اس لئے کہ شیعہ کہنیوں سے ہاتھوں کو دھونا شروع کرتے ہیں لیکن حقیقت امر یہ ہے کہ حرف الی ہر جگہ غایت و انتہا کے لئے مخصوص نہیں ہے بلکہ بعض جگہ الی مع کے معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے۔ من الضاری الی الشری فی مع اشدر اور دوسری جگہ قرآن میں ہے لانا کلوا اموالکم الی اموالکم یہاں بھی مع اموالکم مراد ہے۔ اسی بنا پر امام لغوی نے تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر لکھتے وقت وضاحت کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ وایدیکم المرافق ای مع المرافق اور علامہ سیوطی نے تفسیر حلائل میں اس مسلک کی اس اضافہ کے ساتھ موافقت کی ہے کہ سنت نے اس کی تائید کی ہے۔ اہلسنت کے اعظم علمائے ابن حزم ہے جس نے اپنی تصنیف میں اہلسنت وجمہ کے اس طریق وضو کو باطل قرار دیا ہے۔ جس کا حاصل استدلال یہ ہے کہ حرف الی بمعنی مع و

ذخیرہ کے بھی آیا ہے۔ لہذا حرف الی کو بغیر کسی تفسیر و بلا کسی قرینہ کے معنی انتہا غایت کے لئے مخصوص کرنا مکمل

عبداللہ کا سن چالیس برس کا تھا اپنی زہرہ خدیجہ سے بیان فرمایا کہ کوہ حرا پر مجھے خدا کی جانب سے خلعت رسالت ملا ہے۔ خدیجہ ایمان لے آئیں علی نے تصدیق کی زید بن حادثہ اور ابو بکر نے تسلیم خم کیا کیا اکثر قریش بھی یقین لائے مگر حضرت عمر سخت مخالف تھے پہلے مخفی طور سے اہل قریش ایمان لاتے رہتے تین برس کے بعد خدا کے رسول نے علانیہ دعوت دینا شروع کی اور جماعت قریش میں سے علی کو اپنی وزارت کی واسطہ منتخب فرمایا۔ مدینہ کے باشندے حسب معمول مکہ آئے تو پیغمبر نے بھی کی آیتیں اودھین سائیں وہ لوگ ایمان لے آئے۔ اس قافلہ کی دہلی پر مدینہ میں نبوت کے چاند کے چرچے ہونے لگے مشرکین قریش خافرم اپنے دلوں میں کھٹکتا دیکھ کر اپنے ارسائی پر تے بیٹھے تھے مگر ابوطالب کی وجہ سے روک تھام مئی دسویں سال سنہ ۶۱۰ عرمن ابوطالب خدیجہ دونوں کا انتقال ہو گیا تو مشرکین مومنین کو سنت تکلیفین پہنچانے لگو رسول نے ان کو پہلے حبشہ پھر مدینہ چلے جانے کی اجازت دی۔ مگر رسول خدا کیساتھ صرف علی اور ابو بکر رہ گئے ایک رات کو مشرکین محمد کے قتل پر آمادہ ہوئے محمد کو خبر رسان نے خبر دی علی کو کچھ ضروری باتیں سمجھا کر انہیں فروش پرسلایا اور خود ابو بکر کو ساتھ لیکر راتوں رات روانہ ہو گئے۔ راستہ میں ایک غار میں پناہ لی مشرکین کی جانب سے سراسر تلاش کرتا اب غار آیا۔ ابو بکر قرآن کی دھڑلے میں مخدوم ہوئے محمد نے پہلے جھڑکا پھر تسلی دی۔ سراسر اچھی کچھ سوت سمجھ کر داس گیا یہ لوگ بہ عافیت مدینہ پہنچ گئے علی بھی بعد تمیل احکام آئے۔

جو لوگ موردِ ضرر ہیں اہلِ حق کے معذورین میں سمجھتے ہیں ان سے کیا جائے کہ دعویٰ ہاتھ کا شانہ سے کہنی تک بٹھارے واسطے زیادہ مناسب ہے اور جب سے ہاتھ شامل ہو شانہ سے اوٹ گلیوں کے سرورق کے اور دعویٰ کی عضو کا اہلی سے پہل تک دفعِ طبعی و عاداتِ انسانی کے موافق ہے لہذا جب حقِ تعالیٰ کسی عضو کے دھونے کا حکم کرے تو اس کے ادلتا دھونے میں کوئی مصلحت ہو سکتی ہے میرے نزدیک ایسے استدلالِ دین کی توہین و لہو و لب پر مثلِ این لیکن حق یہ ہے کہ ایہ مبارکہ دلالت کرتی ہے دھونے پر کہنیوں سے اٹھلیوں تک۔ یہ خلاصہ عبارت ابنِ حزم ہے جس سے صراحتاً اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ جو طریقہ اہل تشیع میں دھونے کا مروج ہے وہ اختیار کے دہان پر بھی سکے جہاں ہوئے قرآن مجید کی تعلیم کے موافق ہے۔

حفاظتِ خود اختیاری

ایک عرصہ دراز سے متکین دہن اہلیتِ علیہم السلام اور حسب کتاب اللہ کے ایمان لایوں کے مسئلہ تقیہ پر بحث و نزاع چلی آ رہی ہے لیکن انوس یہ ہے کہ اس بنیادِ نادقت کے مقلدین قرآن مجید کی حدِ برس سے مخالفت کر رہے ہیں۔ باوجودیکہ علماءِ اربعہ حقہ شیعہ متواتر مقامات و مختلف طریقوں سے کلامِ الہی کی مدد سے اس مسئلہ کو پیش کر چکے ہیں و اہلِ حقیقت تقیہ کی بہت واضح و روشن ہے مگر ان کے لئے نہیں جو آیہ ختم اللہ علی قلوبہم الخ کے مصداق ہیں تقیہ و حقیقت حفاظتِ خود اختیاری کہتے ہیں جس میں

حفظ جان و مال آبرو اور حفظِ ایمان وغیرہ داخل ہیں یہ مسئلہ حفاظتِ خود اختیاری ایسا عجیب و غریب نہیں ہے جس کا کل وطنِ حصہ فہم سمجھ سکیں تاخون سے حکوہ بھی نہیں وہ شخص جو قانوس داغ میں خنوع و غن عقل رکھتا ہے اسلام کے اس قانونِ حکم کی مصلحتوں پر نظر رکھتے ہوئے تعین قوانین کی حالات و عظمت کے آگے سرِ عبودیت خم کیے بغیر نہیں رہ سکتا خود ذکر کر دے کیا تمہاری عقل معرضِ ہلاکت میں پڑنا پسند کرتی ہے؟ وجودیکہ دنیا کا قائمہ دہن و دہب کی منفعت ہو (ہرگز نہیں) اور یہی اسلام کی بھی تعلیم ہے۔ لا تقو با یدیکم الی التحکک

قمر تحقیق

یہ انسانے نتیجہ غیر انسانے میں یہ قصے عبرتناک قصے ہیں جنہر صاحبِ عقل مطلع ہونے کا بعد بت سی اور معذورین سے رہائی پا جاتے ہیں بلکہ یہ وہ پروردگارِ کائنات ہیں کہ جن کے سامنے ظہار کے باطل ہٹا نا تا میں شمار ہو جایا کرتے ہیں و حقیقت حق بھی کسی کی معادنت کا معذور نہیں ہوا بلکہ خود بخود باطل کے قدم اکھڑ گئے۔ غور کرو معاذیہ نے لاکھوں درہم و دینار دفعِ عادیث میں صرف کیے۔ لیکن یہ راز چھپائے سے نہ چھپ سکا۔ انشا ہو ہی کے دہا کہ معویہ کے حکم سے حدیثیں گڑھی گئیں باوجودیکہ یہ متعین اہلِ اسلام نے سیکڑوں ہزار دن و دم و دنہا تو درگزار ایک پیسہ بھی نہیں صرف کیا نتیجہ پر جلد پہنچو پوچھو بھائی سمجھتے ہیں کہ ابو الحسن مدنی سے حرص و طمع مال و زر نے کلمات حق نہیں لکھو

بلکہ وہ زور دیتی تھاجس کی قلم کی گردش متاثر ہو کر رہی۔

یہ واقعہ اتنا مشہور و معروف ہی بلکہ اظہر من الشمس ہے کہ احکام خدا و رسول میں تفسیر و تبدل یا ذات خداوند طویل اور جناب رسالت پر ہمت لگانے میں معاویہ حد سے زائد بیباک تھا اور نہ اس کے

ملقہ بگوش متین کو اس جسارت کی پرواہ تھی اور بلکہ اس قدر صغیر و ذمہ کار نقوش اہل زیارت سے صاف و سادہ ہو گیا تھا کہ انعام و کرام سی مسمیٰ شے پر قبیل مکہ معاویہ فوراً کی جاتی تھی چاہے قرآن مجید ہو جائے یا حدیث رسول۔

پھر نظر انصاف سے محاکمہ مطلوب ہے کہ ہم صحابہ کو کیسا سمجھیں تاریخی اوراق کچھ اور اپنے دہن میں لیے ہوئے اہل دنیا کی زبانیں کچھ اور قصبے شامین میں واقعات کو عقل کی روشنی میں دیکھنے کے بعد اس فیصلہ پر ہر ذی ہمت کی قوت فہم مساعد کرنی ہے کہ اصحاب دین میں جدائی کی بلند دیوار حائل تھی۔

تمام واقعات کو نظر انداز کیجئے جناب معاویہ جن کے متعلق محقق ہو چکا کہ آج کے سینکڑوں ماہی اڑو حکم سے خدا و رسول پر افترا کیا کرتے تھے ان کو جو دنیا کی محاکمات میں عزت و وقعت حاصل ہے وہ محمد انبی کی ذرہ برابر بھی نہیں ہے کیونکہ محمد بن ابی بکر کا قلب محبت علی ابن ابی طالب سے معمور تھا۔ اور معاویہ کے دل میں آتش عداوت بھڑک رہی تھی لہذا اصحاب عداوت کو صاحب محبت پر ترجیح دیتے ہوئے خال انہما کا معزز لقب دیا گیا۔

عمر ابن سعد سے اسلام کا کچھ کچھ اور غیر اسلام کی تاریخ دان ہر فرد واقف ہے۔ کہ کس قدر طعنیت و قسادت قلب کا اظہار کرتے ہوئے قتل سردار جوانان بہشت میں اس نے زور لگایا ہے۔ لیکن اس قاتل فرزند رسول کو اہل اسلام نہایت رست گنہگار صدق مقال کی صفت کی تصف کرتے ہیں ذرا یہ جسارت و بیعائی قابل غور ہے کہ ابن سعد رست باز سمجھا جاتا ہے۔ لہذا جان و دماغ رسول کی جو کچھ مکالمات ہوئے انہیں سچائی عمر سعد کی طرف ہو گئی کہنے والا اس بات کا ذمہ دار ہے ہم تو اس کو کاذب نہیں بلکہ اکذب اور کافر اور مدعی کافر کو کافر سمجھتے ہیں۔

اسی مقام سے اس بات پر بھی روشنی ڈالنے کی ضرورت ہے کہ صحاح ستہ میں صحیح بخاری سب زائد کیونکر ہیں واقعہ یہ ہے کہ یہ تصنیف اہلبیت کی عداوت میں سید خلیل ہے تمام راویوں کا تذکرہ قابل التفات نظر نہیں ہاں ان رداۃ کا ذکر نتیجہ قیصر قدری لسان ہے جو کتاب کے مستقرین کے نزدیک نہایت ثقہ و متبر ہیں راویان صحیح بخاری میں سے ایک راوی مروان بن الحکم ہے۔ جب اس کی باپ (حکم) کو پیغمبر مدینہ سے طائف کی جانب نکالنا حکم دیا تو یہ بھی اسی کے نقش قدم پر تھا۔ رسول نے زندگی بھر نہ اس کا منہ دیکھا اور اس کو مدینہ میں آنے کی اجازت دی حکم کی وہ خلا جس کی جیسو حبلا وطن کا حکم اس کو ملا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے یہ بیان کیا ہے کہ وہ پیغمبر کے رازدار اور چھپ چھپ کر سنا کرتا تھا لیکن اسی پر اکتفا نہیں تھی بلکہ منافقین و کفار کو مطلع کر دیتا تھا جب پیغمبر کو یہ

صحیح کے راویوں پر شمار کرتا ہے اور نہایت معتبر و ثقہ۔

دوسرا راوی صحیح بخاری عمران ابن خطان خارجی ہے یہ ملعون ایمان فردش ہے جس کے بغض و عناد کی امیر المؤمنین کے ساتھ یہ حدیث پہنچی تھی کہ ادس نے ابن بلعم ملعون ولد الزنا کی اس ضرب کی تشریف و توصیف کی جو بھی خاتم نبیین ردھی لک الفدا کے سر مبارک پر لگائی تھی۔ میں ادس کے ہذیان و دہان کفر کو ہرگز نہ نقل کرتا لیکن اس وجہ سے نقل کرتا ہوں کہ بخاری کی اس عداوت پر تیز رفتاری پڑے جو ادس کے دل کی اہلیت کی جانب مشتعل کیے ہوئے ہے۔

میں صرف اظہار حق دفع دین میں کی غرض سے بغداد نقل کفر کرنا شد اس غیث انفس کی شہروں کو سیف قلم کے حوالہ کرتا ہوں اور خدا سے عجز و تکباری کے ساتھ غلو کا طالب ہوں۔ وہ ملعون کتا ہے۔

یا ضربتہ من تقی ما اراد ہما

الایلیخ من ذی العرش وندانا

انی لا ذکرہ یوماً فاحسبہ

ادنی البریۃ عند اللہ میرانا

خلاصہ ترجمہ یہ ہے کہ ضربت متقی کی ضرب تھی اور اداس قصد کو لگائی تھی کہ خدا کی رضا حاصل ہو وہ متقی

کتا ہو کہ میں اس ضربت کو کسی دن یاد کرتا ہوں تو خیال

کرتا ہوں کہ میں ان عمل میں یہ سب گراں لگیلی۔ خدا اس

قائل کے دہن کو جہنم کے دیکھے ہوئے آنگاروں

سے بھرے۔ اس کا جواب امام ابو الطیب

طبری نے یوں دیا ہے۔

حقیقت حال ظاہر ہوئی تو آپ نے ادس کو بدینہ سے مٹوا دیا۔ اور بعضوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ

آپ کی بزم جلالت کی وہ باتیں جو آپ سے اور ازواج سے ہوا کرتی تھیں ان باتوں کی مختلف طریقوں سے

اطلاع حاصل کرتا تھا۔ اور ان باتوں کو استہزا کی شکل میں منافقین سے بیان کیا کرتا تھا۔ اور بعضوں

نے یہ سب بیان کیا ہے کہ زنتار رسول کی رسول کے پس پشت آکر نقل کرتا تھا کیونکہ باطن اس کو

پیغمبر سے خاص مروت تھی اور سیدہ صدقا اس لئے اعلیٰ ذبا شد وہ تمام باتیں عمل میں لاتا تھا جسے

ذات مبارکہ رسول کی سبکی ہو۔ ایک دن رسول پر یہ فعل اس کا ظاہر ہو گیا۔ آپ نے فرمایا کہ لک

فلکن یا حکم اے حکم یوں ہی ہو جا۔ اس حکم کے کشتے ہی اعضائے قہری اطاعت شروع کرے

اور پھر کبھی خیم شخص میں سوائے رشتہ و جنبش کے سکون نہیں میسر ہوا۔ لیکن عثمان اور سبکہ

اموی خاندان سے تھے۔ جب یہ مسئلہ خلافت پر قابض ہوئے تو انہوں نے باوجودیکہ سنت نبیین

پر سمیت کی تھی مگر دشمن و طریقہ رسول کو اپنا خاندانی سمجھ کر مابھیجا یہ واقعہ صریحاً مخالف حکم رسول

تھا مہذب خلافت عثمان میں یہ پہلا خطرہ تھا جو حکم رسول پر کھینچا گیا۔

یہاں وہ غیر مہذب و دریدہ دہن ہے جس نے ولید سے مدینہ میں فرمائش کی تھی کہ حسین

جانبہ نہ پائیں ورنہ ہاتھ نہ آئیں گے اس کے حرکات و سکنات کی وجہ سے عثمان پر جو

گندہ گندری تاہم بخاری اس کو اپنے

اور یہ ایسے منجھراؤ ہاں کی تجویز کے موافق ہیں۔

عصمت امام کا فلسفہ اور عقل کی تجویز

اثر ملک گماریہ علی جناب علی الاقبا علیہ السلام

سید نذر حسن صاحب فقیہ فاضل صدر الاقبا

اسلامی دنیا کا کثیر حصہ آج اس امین

گمراہ ہو رہا ہے کہ جناب ختمی مرتبت نے جو بارشاد

فرمایا کہ کیوں بعدی اثنا عشر خلیفہ کلہم من میں

یعنی میرے بعد بارہ خلیفہ ہوں گے کل کے کل

قریش سے ہوں گے تو یہ خلیفہ آیا معصوم ہوگو

یا غیب معصوم؟

قبل اس سے کہ ہم اس شبہ مذکور پر

کوئی محقق دل قائم کریں اس امر کا بھی اظہار ضروری

جانتے ہیں کہ آیا بعد رحلت جناب رسالت

امت کے لیے کسی خلیفہ کی ضرورت ہے یا نہیں؟

لہذا ایک تمہید قائم کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے

وہ ہو گا۔ جناب رسول نے یہ تو باریار ارشاد

فرمایا دیکھا کہ مستغرق امتی علی ثلاثہ وسبعین

فرقہ تلمذ فی النار الا امامہ واحدہ۔ عن عمر بن عبد

امت کے تتر فرقے ہو جائیں گے اور کل کے کل

جہنمی ہوں گے مگر صرف ایک امت جہنمی ہوگی

اور اس جہنمی امت کی تشبیح یوں فرمادی کہ

و من بات و لم یعرف امام زمانہ نقمات یتبعہ

جاہلۃ جو شخص کہ مر جاوے اور امام وقت کو

اپنے نہ پہچانے وہ کھڑکی موت حرام اس صورت

سے چند امور معلوم ہوئے ایک تو یہ کہ تہذوق

میں وہی فرقہ جہنمی ہے جس نے امام زمانہ کو پہچانا ہے

انی لا برہما انت مذکرہ

عن ابن لجم الملعون بہنا

انی لا ذکرہ یوما فالعنه

وینا والعن عمران بن حطان

مطلب یہ ہے کہ اے عمران بن حطان میں اپنی

برائت ظاہر کرتا ہوں چیزوں سے جبکہ تو ابن لجم

سے بھارت کرتا ہے اور وہ سب جھوٹ و بہتان

ہیں میں اوس کو جب یاد کرتا ہوں تو دینی نقطہ

نظر سے میں اوس پر لعنت کرتا ہوں اور عمران بن

حطان بھر بھی لعنت کرتا ہوں۔

قاضی حسین کو دیکھو انھوں نے اشعار طبری کو

دیکھ کر یہ عبارت لکھی ہے۔

ہذا لدی قالہ القاضی ابو الطیب خطا خان عمران

صحابی لا یجوز لعنتہ۔

یعنی قاضی ابو الطیب نے جو عمران پر لعنت کی

ہے وہ خطا ہے کیونکہ وہ صحابی ہے اوس پر لعنت

نا جائز ہے اسے ہی سادہ لوح طبیعت والوں نے

اسلام میں طرح طرح کی خرابیاں پیدا کر کے اغیار

کو محل اعتراض دیدیا ہے اور پھر سوائے سید احمد

ہونے کے کوئی حلقہ جسے جو اب بھی نہیں بن پڑتا

اگر یہ والا صفات عہد رسالت میں ہوتے تو

منور فرماتے کہ آپ حکم پر لعنت کرتے ہیں اسکا

وہ صحابی ہے اور یہ فعل نا جائز ہے اس حسن ظن

کی کوئی حد بھی ہے کہ محاسب صحابہ ہونے کے

بعد کعبہ کے جس رکن کو جاہلین و عادیں سب

انکے لیے جائز و صحیح اور کوئی باز پرس نہیں

ایسے صحابہ کو ہم صحابہ تسلیم کرتے کہ نہ تو یہ نہیں

دور نہ کفر کی موت مرگیا دوسرا لام یہ کہ اس امت کیلئے
امام بھی ضرور ہوا تو تیسرا امر یہ کہ ہر زمانہ کا امام علیہ
علہ السلام جو ہماری یہ تحقیق مذاق سلیم اور عالم علم
عزیمت پر پوشیدہ نہیں ہو پس لازم ہوا کہ ملت
اسلام کے پیروان ائمہ و خلفاء کو تلاش کریں تاکہ
کفر کی موت سے محفوظ رہ سکیں۔

ہم اس مضمون کو بہت زائد بطن کے ساتھ
لکھ سکتے تھے مگر یہ خیال کر کے کہ جسے کفائدہ نہ پہنچا
زائد بھی کوئی فائدہ نہیں دیکھتا ترک کرتے ہیں
امید ہے کہ صاحبان عدل انصاف کی نگاہ سے
ملاحظہ فرمائیں گے۔

مضمون مذکور کو دو دفع کرنے کے لیکلے مقدمہ
تحریر کر دینا نہایت ضروری ہے وہ یہ کہ تاملی اہل
حاکم کا بیڑہ جاری ہو گیا ہے اور اسے ہمہ فرو
ویکھ کر نے ہیں اور کہا ہے کہ یہ معاملہ فطرت
انسانی سے بھی کچھ تعلق رکھتا ہو کہ جب بعض مضمونین
کوئی نزاع قائم ہو جاتی ہے تو ابتداءً ہر دو فریق کی
بھی کوشش ہوتی ہے کہ دوسرے کو اپنے مقابل
میں شکست دے اور اگر نزاع نے کچھ اور ترقی کی
تو پھر کامیابی و ناکامیابی سے ترقی کرتے ہر دو فریق
یہ کوشش کرتے ہیں کہ دوسرے مخالف کو فاکر وین
لیکن اگر نزاع نے اس سے ترقی حاصل کی تو تیسرا
درجہ یہ ہو جاتا ہے کہ ایک دوسرے کے نام و نشان
بانی رہنے کو بھی گوارا نہیں کرتا اور اگر نزاع اس سے
بھی زائد نشین ہو گئی تو ذات خصم سے متعدی
ہو کر خصم کے اہل و عیال و اعزاء سے متعلق ہو جاتی
ہے اور اگر جنگ نے اور زیادہ ترقی پیدا کی تو پھر ہر دو

خصم بھی چاہتے ہیں کہ خود مقابل اس کے خلیقین
اہل و عیال، مال و جان کا وحشیانہ تباہی و تاراج
کوئی بھی باقی نہ چھوڑا جائے تاکہ خصم کا کسی طرح
سے صفحہ ارض پر نام باقی رہنے نہ سکے تاکہ مختصر یہ کہ
جس قدر نزاع کی صورت زائد دراستہ ہوئی جاتی
ہے اتنا ہی ذیل و دامن لغینہ وسیع ہوتا جاتا
ہے یہ روز مرو کے واقعات ہیں۔

اب اس مقدمہ کے بعد آپ غور فرمائے کہ خود
ابلیس گروہ ابلیس کی نزاع نوح انسانی سے
کب شروع ہوئی اور کیوں اور وہ نزاع کیسی
تھی اور کیونکر زائد ہوئی اور کس حد تک پہنچی۔

ابلیس نے جو نزاع کی بنیاد ڈالی وہ ایسا وقت
تھا کہ عالم وجود میں آنے والی ذاتین جنہر دم سے
حرکت کر کے درجہ ترقی کو پہنچ چکی تھیں اور صبح
خلافت حقیر میں نے درخشاں تیرے منور ہو نواری
تھی۔ ابلیس جیسا معلم ملکوت خرسہ چومہ بالنگ
مین بیٹھا ہوا عرصہ دہائے عبادت خالی میں مشغول
تھا کہ کب بیک اصل کو نقل سے اور حقیقت کو کجی
سے علیحدہ کرنے والا حکم ربانی رانی جاعل فی الارض
خلیفہ کا لباس پہنے ہو گا ہر مولا پھر کیا تھا وہ تاملی
و جدائی انصاف ذاتین مستعد ہو گئیں اور خالق عالم
نے اپنے ہاتھوں سے بنائے ہوئے خلیفہ کی عزت و
وقار کو بڑھانے کے لیے دوسرا فرمان جاری کیا
اور انصاف فہ من روحی فقہانہ ساجدین اب کیا
تھا گروہ ملائکہ اگرچہ ہی نوح آدم کو اپنا ہمتبر
نہ جانتا تھا مگر قبیل حکم باری کی غرض سے سجدے
میں جھک گیا مگر ابلیس جس نے بغا بلکہ حکم تعبدی

قیاس کو عمل میں ہمسر رکھا یہ کبکمر علیحدہ ہو گیا کہ
 خلقتم من طین و طلقتمنی من نار اے خاک کا نتیجہ۔
 کہ جس کو دام کی دفعہ عالم ہو گئی اور پروانہ باری
 جاری ہو گیا کا خرج سہا تک برجیم اکی یوم الدین
 یہ ابتدائی بنیاد تھی ابلیس بھی آدم کے نزاع کی
 لیکن عموماً نزاعوں میں یہ ہوا کرتا ہے کہ ہوا کو لا تخفیف
 سے شروع ہو کر آخر میں ترقی کرتی جاتی ہے لیکن
 یہ ابلیس نزاع نہ معلوم کس وقت سے پروردگار
 پارسہ ہی تھی جس کی بنیاد ہی خالق عالم کی نافرمانی
 پر قرار پائی اور اب آئندہ نہ معلوم کس حد کو جا پہنچے
 اکی مفسرین نے یہ ضرور لکھا ہے کہ جناب آدم کے
 خاکی پتلے کی خمیر جبکہ عرصہ دراز تک پڑی رہی وہ
 یہ ابلیس اُدھر سے گذر کرتا تھا تو یہ کہتا تھا کہ اے خدا
 الذی کرتبت علی خداوند کیا تو اسی پتلے کو چھپر کمر
 کر گیا لیکن یہ انھوں نے نہ لکھا کہ آخر ابلیس نے
 جناب آدم کو کرم اللہ کا خطاب کیوں دیا حالانکہ
 نشان منگلخ اس وقت تک پیدا بھی نہیں ہوئے
 تھے لیکن ہاں اگر خضر کا مقام ہے تو جبین علی کے
 لیے کہ انھیں بہ خطاب خود صبح ہبل ولات میں
 ہاں اور حکم اسے غار میں سنی آدم ابلیس کی ابتدائی
 دشمنی ہی ایسی بے پایاں تھی جس نے اپنے ہزاروں
 برس کے کارنامے پر پانی پھیر کر ہمیشہ کے لیے جہنم
 خرید کر لیا اب ہماری سمجھ میں بات نہیں آتی کہ جیسی
 عظیم ابتداء کی انتہا کیا دکھائیں اور کہو نہ کہ ہم
 اور کیا خاک دکھائیں! ہماری عقل تو بے حد ہے
 مگر خیر نافور ہے کہ اس ندی پتلے کی دشمنی میں
 بھی مثل آگ زیادتی ہوئی گئی اور اس نیا دنی کا

پہلا نقصان یہ ہو چکا کہ لہما الشیطن اخرجہما
 کا ناسیہ یہ جناب آدم ہمیشہ کے لیے جنت سے خارج
 کر دیے گئے خواہ سے جدا ہو گئی کئی سو برس
 تک آنکھوں سے آنسو بہا یا کیے یہ نزل علی پہلی
 نتیجہ خیز منزل تھی پھر تو گمراہی دن بدن بڑھتی
 گئی اور انہا بھی اس گمراہی کے اندلوں کے لیے
 پیدا ہونے لگے ماسیکہ ایک لاکھ چوبیس ہزار
 نبی پیدا ہوئے اور ان ہی درجہ نزاع ابلیس
 میں زیادتی ہو گئی کیونکہ یہ تو ہدایت و گمراہی کا
 تقابل تھا چنانچہ ابلیس نے بھی اس نے
 سعی کا اظہار درگاہ احدیت میں کر دیا تھا ربنا
 اغویتہ لارینن لہم فی الارض لاخوین ہم
 اجمعین یعنی پروردگار اچانکہ تو نے مجھے راستہ
 سے الگ کیا میں بھی بنی آدم کے لیے دنیا میں
 فرس کروں گا اور ان سب کو یقیناً ہکا و بکا
 مگر تیرے خلص بندے یہ ابلیس کا ظاہر کیا بھی
 حق اس لیے تھا کہ اسے ایک زمانہ تک عبادت
 کی تھی پس اسے بدلہ چاہا خداوند عالم نے
 بھی اسکے عبادت کا بدلہ دیا اور چونکہ بنی نوع
 انسانی کو بے ایمان ہادیوں سے ہدایت کرنے
 والا تھا اور ہر فرد انسانی کو ایک رسول یا مصلیٰ
 بھی جسے عقل کہتے وہ اچھی بُری شے میں تمیز کرتی
 ہے، میں رحمت کر دی پس موافق حد لافضا
 معلوم ہوا کہ بندوں کا بھی امتحان لیے چاہیے
 ابلیس کو دنیا میں ہر طرح قدرت دیدی و ہادی
 کے ذریعہ سے اسکی گمراہی سے آگاہ بھی کر دیا
 اب امتحان شروع کیا اسی کی طرف اشارہ ہوا کہ

کہ انحر رسول آیا لوگ یہ بھان کرتے ہیں کہ صرف
 آسمان کا کہہ دینے سے چھوڑ دیے جائیں گے اور انکا امتحان
 نہ لیا جائے گا، یہ ہتھیانام نکال دے گی مٹی ایسا ہرگز نہ ہوگا
 بلکہ شیطان کے دساوس کے ساتھ ان کو کوٹکا امتحان
 بھی ضرور ہوگا اب جب ابلیس کو کچھ اسیدہ بستہ ہوئی
 تو اس نے دوسرا عرضہ داخل کیا بغیر کتاب لاعونیم
 اجمین لاعادک منہم المخلصین تیر عزت جبال
 کی قسم میں کل کو گمراہ کر دینگا مگر صرف خاص بندے کے
 رہنے کے مفہوم پر یہ کہ ابلیس نے اس ارادے کو عزت
 جلال پروردگار عالم کی قسم کھا کر مستحکم و مضبوط
 کر دیا کہ میں کل ہی آدم کو نبی آدم کو حتمی و یقینی گمراہ
 کرونگا پس جبکہ خداوند عالم نے ابلیس کی اس قدر
 تیلدی وضو کی تو حکم باری ہو کہ ہم بھی حق بات
 کہہ دیتے ہیں اور حق ہی میں کتاب بھی ہوں کہ تجھے
 اور جو لوگ تیری تابعداری کریں گے ان سب سے جہنم کو
 بھرو دینگا۔ غرض کہ پورے تفصیلی واقعات مجھے ملے
 ضروری نہیں صرف اتنا امر دکھانا تھا کہ ابلیس نے
 کل ہی آدم کے بھگانے و گمراہ کرنے کی اجازت لے لی اور
 اس گمراہی سے بجز چند لوگوں کے اور کل متاثر ہوئے۔
 اب میں آپ کو کل واقعات گذشتہ پھر یاد دلانا چاہتا
 کہ ایک طرف پہلی ہی منزل دشمنی اس قدر عظیم اور بھیر
 اس پر جتنے انبیاء آئے گئے اور اضافہ ہوتا گیا اور بستی
 طوف یہ بھی واقعہ وقوع میں آیا کہ ابلیس جس کہ پہلے
 افلاک ہنگامہ کی سیر کرتا تھا اور غیب کی باتیں
 معلوم کر کے زمین پر آتا اور لوگوں کو بہت زائد گمراہی
 میں ڈالتا تھا اور حضرت عیسیٰ پر ہوا ہونے اور چار
 فلک کی سیر سے روک دیا گیا پس غلی ان خصوص و کل

منازل دشمنی مذہب عیسوی کی طرف منجر ہوئے
 تا انیکہ حیووت جناب ختمی مرتبت کی ولادت باسعادت
 وقوع میں آئی اور عالم میں عجائبات ظاہر ہونے
 لگے تو ابلیس کو بہت تردد گذرا کہ یہ کیا معاملہ ہے؟
 اس نے شاگردوں کو اطراف عالم میں مجبزی کیلئے
 روانہ کیا مگر کچھ بہتہ نہ چلا آخر کار خود مہلک تمام عالم میں
 پھیر لگا لگا پھر نہ پایا لیکن جسوقت مدینہ منورہ میں
 پہنچا تو گنگا دیکھتا ہے کہ فرشتوں کا ہجوم ہے بہت
 کوشش کی کہ اندر داخل ہو کر بیت اشرف
 جناب رسول پر ہوئے مگر نہ جاسکا اب تو اور بھی
 پریشانی زدہ ہوئی اسی تحریک عالم میں جبریل
 کے پاس پہنچا اور پوچھا کہ آخر یہ کیا بات ہے کہ
 ایسے عجائبات کا ظہور ہو رہا ہے جبریل نے کہا
 کہ خاتم الانبیاء کا وجود دیکھو ہوا ہے اب پرنیوت
 و رسالت ختم ہو اسوقت ابلیس نے جلدی سے
 پوچھا کہ کیا میرا دسترس نہ ہو سکتا ہے؟ جبریل
 جواب دیا کہ بالکل نہیں! بہت ہی مغموم ہوا
 پھر غم دیدہ ہو کر پوچھا کہ انکی امت پر میرا دسترس
 ہوگا اسوقت جبریل نے کہا کہ ہاں تو بہت خوش
 ہوا اور پھر غم اسکا کچھ کم ہوا غرض کہ اس نے چکر
 میں اُسے یہ امر معلوم ہو گیا کہ اب یہ آخری رسول
 ہیں انکی شریعت قیامت تک کی اور چونکہ یہ
 آخری نبی ہیں لہذا ان کی ہدایت بھی ماسبق کے
 انبیاء سے بدرجاء اشد سخت ہوگی لہذا اب مجھے
 بھی پوری طرح سے آمادہ رہنا چاہیے اور اس
 طرف دوسرا طرف یہ ہوا کہ اب جو بقیہ بین فلک
 جانا چاہتا ہے تو فرشتے گزر لیکر مانے دہتے ہیں

سمجھ گیا کہ بقیہ آسمان پر بھی جانے سے مانع ہو گیا
اب تو دشمنی کی آگ بہت ہی زائد ہو گئی جس کی
ابتداء اتنی سخت تھی آپ خوال کر سکے مہین کہ اب
برائیاں کس حد تک ہو گئی اور پھر یہ بھی معلوم ہو گیا
ہے کہ جناب ختمی مرتبت پر بھی کوئی دسترس نہیں ہے۔
غرض کہ جناب رسولؐ کو عہد رسالت محمدؐ
ہوا اور ہدایت شروع ہوئی اس وقت الاصفیٰ
نے اپنے ۳۳ ہی برس کے عہد میں ایسی تبلیغ و
کامل ہدایت کی کہ اگر دیگر انبیاء کے سیکڑوں
برس کی عمر و ہدایت میں معدوم و بے چند ہدایت
پائے تھے تو اس رسولؐ عربیؐ روحانیؐ و اللہ
کی استعداد کم مقدار ہدایت میں بھی وقت و فوات
ایک لاکھ نو سو باہ چھوٹے اور آج ہدایت سے
یہ اثر پیدا کیا کہ اطراف عالم مسلمانوں سے بھر گیا
اب کیا تھا جتنی ہی اس ختمی مرتبت کی ہدایت تبلیغ
رہی اتنی ہی ابلیس کی دشمنی بھی حد لاکھوں کو
پہنچ گئی اور جس طرح یہ آخری مرتبت نبوت کا تھا
اسی طرح اب ابلیس کی دشمنی کا بھی آخری ہی
ترتیب ہو گا اور ابتداء خلقت سے لیکر آج تک جتنی
درجہ دشمنی بڑھی کل کا مرجع اب تو ملت اسلامیہ
ہی رہ گیا لہذا آپ حضرات ان کل امور کو پیش
فطر رکھیں اب میں ایک معاملہ پیش کرتا ہوں
وہ یہ کہ ادھر تو ختمی مرتبت کی تبلیغ و آخری ہدایت
جو قیامت تک باقی رہے گی اور ادھر ابلیس
کی انتہائی گمراہی اور جان توڑ کوشش مگر
چونکہ جناب رسولؐ حیات سے تھے اس لیے
ابلیس کا پورا تسلط ہو سکا لیکن ادھر رسولؐ

عربیؐ کا انتقال ہونا تھا کہ اب ابلیس کو پورا
موقع دشمنی کے برتنے کامل گیا تو اگر اسلام
آخری دین خدا کا تھا اور تبلیغ ہدایت سے
نشو و نما پاتا تھا تو اب اتنا ہی عظیم گمراہی کے
جھوٹے بھی اٹھا نے پڑے اب تو ابلیس آزاد
ہے جس طرح چاہے گمراہ کرے اور جس حیثیت
سے چاہے بدلے۔ اس مقام پر اگر کوئی شخص
بے شبہہ پیش کرے کہ جناب رسولؐ کی ہدایت
و تبلیغ ایسی کامل و مکمل تھی کہ آپ کے مرنے
کے بعد بھی وہ ہدایتیں رہبر ہو سکتی ہیں اور
انسان ہرگز جادہ شریعت جسے صراط مستقیم کہتے
ہیں اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا تو ہم اس کا
جواب دینگے کہ میرے محترم دوست آپ کو خوش بھی
ہے صراط مستقیم ہی پر چلنے والے تو گمراہ
کے جائیں گے! خدا عقل سے کام لے کر بغور
تو کیجئے جو لوگ کہ خود صراط مستقیم پر نہیں ہیں
وہ تو خود گمراہ ہیں انھیں ابلیس گمراہ ہی کیا کرے گا
بلکہ گمراہی تو اہل اسلام ہی کے لیے ہو سکتی ہے
اسی لیے تو جناب رسولؐ نے فرما دیا تھا کہ میرے
بعد تہتر فرقے گویا کہ ابلیس کی سازش سے
پیدا ہو جائیں گے مگر کل کے کل جہنمی ہونگے
ہاں ایک فرقہ البتہ جنتی ہو گا جس نے امام
زمانہ کو پہچانا ہو! کیا آپ قرآن نہیں پڑھتے خدا
ابلیس کے اس مقولے پر تو غور کیجئے وہ کہتا ہے
کہ خداوند جس طرح تو نے مجھے آسمان سے
الگ کر دیا تو ہم بھی بنی آدم کی گمراہی کے لیے
تیرے صراط مستقیم پر جا بیٹھیں گے اور پھر

کہ تم سے ہر طرح کی بُرائی کو دور کر دے جو حق
 دور کرنے اور طاعہ کرنے کا ہے۔ معلوم ہے
 جس سے کسی طرح اور وقت میں خطا سرزد ہی
 نہیں ہو سکتی ہم ہر دو فرقوں کے رہبر کے مختصر
 حالات اسی مضمون سے مناسب کھڑا کرتے ہیں
 انشاء اللہ بدیہ ناظرین کرینگے لیکن یہاں ہر ایک
 اٹنا دکھانا مقصد ہے کہ جب اس صراطِ مستقیم
 یعنی اسلام کے دو رہبر ایک بالکل گناہوں سے
 معصوم اور دوسرا خاظمی و گنہگار بنا گیا تو
 اب ناظرین ارشاد فرمائیں اور عدلی سے کام
 لیں کہ شیطان اپنی گمراہی کی کوشش کسی حلیفہ
 کے پیچھے لگا اس لیے کہ ہر معمولی عقل بھی سہل
 صورت کے رہتے ہوئے سخت کو نہ اختیار کرے گی
 پس جب سہل صورت یہاں گمراہی اسلام
 کے لیے یہ ممکن ہے کہ خلیفہ نہ تو آخر خاظمی و
 گنہگار ہی ہے اسی کو ہکا د و کہ تمامی اسلام
 گمراہ ہو جائے الگ الگ ہر ہر فرد اسلامی
 کو گمراہ کرنے میں تو عرصہ درکار ہے اور پھر ہمیں
 ایسا موقع کاہم کو جانے دینے لگا یہ تو تمامی
 انسان سے چالاک و مکاروں کیسے لیے ہو کر تاج
 جو خود عقل انسانی نہیں سمجھ سکتی پس اس حلیفہ
 ہی کو گمراہ کر دینا سہل ہے بخلاف دوسرے فرقہ
 کے کہ وہ ان تو امام و رہبر اسلام معصوم ہیں
 وہ کسی طرح گمراہ نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہو کہ معصوم
 کے احوال کی اگر پوری کی گئی تو تابعین بھی گمراہ
 نہوں گے اسی لیے ہم اہل تشیع کے یہاں اقوال
 معصوم کو سمجھنے کے لیے احکامِ فالام کی قید

ہر شخص بھی آئینے بائیں سے بھی آئینے سامنے
 بھی آئینے سے بھی آئینے کے آخر کار تو
 ان میں سے اکثر کھٹکا کرنا پانچواں ایکون میرے
 محترم دوست اب تو ابلیس نے آپ کی امید
 بانی بھیج دیا وہ کہتا ہے کہ صراطِ مستقیم ہی پر چلنے
 والوں کو ہکا د وں گا۔ اور سچ بھی ہے جو لوگ اس
 سے الگ ہیں وہ تو خود ہیکے و گمراہ ہیں ہاں جو
 طاقت نزاع و دشمنی کی اب تو صراطِ مستقیم
 والوں سے ہو لہذا اگر وہ اسلام پر لازم ہے کہ وہ
 اس فرقہ ناجہ کو جو امام زمانہ کا عارف ہے اسے
 دیکھیں کہ کون ہے اگر آپ سمعی حیثیت سے بلکہ
 عقلی روش سے اور انصاف سے دیکھنا چاہتے ہیں
 تو ہم سے پہچنے اور نیٹے! بعد رحلت جابہ سول
 ابلیس کی پوری کوشش اسلام کی گمراہی میں
 لگی اب اس مقام پر ہم ناظرین مضمون ہذا پر دو
 گمراہ کو پیش کرتے ہیں ایک وہ گمراہ جسے شیخ
 کی لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور دوسرا وہ گمراہ جسے
 اہل سنت سے اطلاق کرتے ہیں اعتقادی و عقلی
 حیثیت سے ان دونوں فرقوں میں یہ فرق ہے کہ
 دوسرا فرقہ اسلام کے لیے ایسا رہبر و خلیفہ مقرر کرتا
 ہے جو خاظمی و گنہگار فی الغل ہے اور اسکا اعتقاد
 بھی کرتا ہے کہ فلان و فلان و فلان خاظمی تھے جیسا
 ہندو ہم و غنیم کی کتابوں سے خطا د وں کو پیش
 کرتے تھے اور پہلا فرقہ یہ کہتا ہے کہ ہمارے لیے خود
 بخاظمی نہ چلنے کے امام مقرر کر دیا تھا جو مبادیہ
 انما یرید اقلیدیب عنکم الرجس اہل البیت
 یعنی اسے اہل بیت رسول خدا را ارادہ کرتا ہے

اسی لئے ہم لوگ ہر زمانہ میں ایک نہ ایک امام کا
وجود جو کہ مصمم ہو ضروری جانتے ہیں تاکہ گروہ
شیعہ گمراہی سے محفوظ رہے۔ (باقی آئندہ)

حل تقدیر و فلسفہ تقدیر

یوں تو نعمتہائے الہی کی بہترین نعمت عقل
وہ جو ہر مجروح سے جو ذار سے جو غار دریا و غور و فکر
میں غوطہ لگا کر حقایق و معانی کے انہول موتیوں کو
نکالتہ اور مضمون شناس جو ہر یوں کے بازار میں
لا کر سستے داموں پر ڈال دیتا ہے۔ غرض و ماہی
کے اندر محدود مقام پر بیٹھا ہوا یہ واحد جو ہر عظیم
کی سیر اور نعمت افلاک کی سیاحت میں مشغول
رہتا ہے۔ ایک ایک منظر سے متعدد مضمون کو
اختراع کرتا اور متعدد مضمون کو متعدد منظر میں
سمورنا اسی جو ہر واحد کا فعل ہے ورنہ انسان
جیسی ناقابل ہستی اور حکیم کا درمطلق و قادر و حلیم
کل کے موثرات کا اندازہ کرے؟ بہت
محال ہے۔

مسئلہ تقنا و قدر وہ اہم و دشوار مسئلہ ہے جس کے
کی سختی و دشواری پر نظر کر کے ائمہ ہدایت نے اس
میں غور و فکر کرنے کی سخت ممانعت فرمائی ہے۔
لیکن نشیمن خلق کی خاطر علماء اعلام نے بھی
اس مسئلہ کی وضاحت سے دریغ نہیں فرمایا۔
بنا تو علیہ حیات و بن کو ملحوظ کر کے حسی نے بھی
گذشتہ سال کے کسی مہلح میں ایک طویل
بحث مسئلہ مذکورہ سے متعلق بریہ ناظریت
کیا ہے۔ لیکن اس نااندیش زمانہ میں علم الناس

علی قدر عقولہم کی مثل کبیش نظر رکھ کر بھی جانتا
ہوں کہ ایک اور دفع درودش مضمون مسئلہ
مذکورہ پر ہدیہ ناظرین کردن جو کہ بہت زائد
مالوس ہو امیدوار دعا و خیر ہوں۔
ہمیشہ سے جو تشبہ مسئلہ مذکورہ کے متعلق چلا آ رہا

ہے اور فی زمانہ عامتہ السلوہ ہو گیا ہے وہ یہ
ہے کہ وجہ لوح محفوظ میں علم و حکم الہی کے
مطابق تمام آئندہ ہونیوالے امور ہر ذرات کے
متعلق نقش ہیں تو بعد ایجاد ذوات مذکورہ علم
الہی کے مطابق ان امور منقوشہ کا صدور و اتہا
مذکورہ سے لازم ہے ورنہ علم الہی سے تخلف لازم
آجیگا پس اب یہ ذوات مجبور تھیں۔ فنا البجواب
ادلاً اس امر کا سمجھ لینا نہایت ضروری ہے
کہ ایک ماہیت و حقیقت کی متعدد تعریف کرنا
اس وجہ سے ممکن ہے کہ حقایق و ماہیات اشیاء
کا وجود ذات باری سے ہوا ہے جس کی قدرت
و غیرہ کل صفات غیر متماہی ہیں اور تعریف مبین
الفاظ بمقابل حقایق و معانی فعل انسانی ہے جو
کہ محدود و متماہی اوصاف سے متصف ہے
پس حسب عقل و فہم تعریفات میں تفرقہ لازم
ہے۔ کیونکہ انسان جیسی محدود ذات متناہی
غیر متماہیہ کا احاطہ کر کے بہت محال ہے اسی
لئے جو کچھ کہ تعریف کسی حقیقت کی بھی پیش کی جاتی
ہے کوئی نہ کوئی نقص اس تعریف میں ضرور
پیدا ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے شیخ الاسلام
نے ایک مقام پر تحریر فرمایا ہے کہ حقایق اشیاء
کی تعریف کا حقہ بجز ذات باری کے کوئی

نہیں کر سکتا ہے کیونکہ ماہیت کا علم کا حقہ
ہرگز کسی انسان کو بھی حاصل نہیں ہے لیکن اہم
عقل انسانی اتنا تسلیم کرنے کے لئے ضرور آمادہ
کہ وہ تعریف دے جسے جو کہ خود الفاظ کی دلالت
سے پیدا ہوتے ہوں۔ بہ نسبت دوسرے
معنوں کے زائد تر قابل یقین عقل میں جس طرح
مثلاً لا تَقُلْ لَهَا اَنْ اُخِمْ کے معنی ماں باپ کی عظیم
کردار کی فرمانبرداری کیا کرو۔ ان کو اردو میں
وغیرہ لیتا اگرچہ صحیح دینے مطلوب ہو سکتے ہیں مگر
ماں باپ کے مقابل ان بھی منکروں کا یہ معنی
بوجہ دلالت لفظ کے زائد متیقن و مستند ہیں۔
بعد مقدمہ گذشتہ خیال کرنا چاہیے کہ
کہ قدر منجم الدال اسم مفعول ہے۔ مادہ قدر
باب تفصیل سے معنی اس کے اندازہ کے ہوئے
ہیں۔ یعنی وہ محصلات علمیہ جو کہ بعد وزن حاصل
ہوں پس اندازہ کرنے کے لئے تین چیزوں کا
وجود اولاً ہونا نہایت ضروری ہے۔ ثانی
موزون، اگر وزن و وزن کرنا والا اب بعد
وزن جو حاصل وزن کہ شے موزون کا معلوم
ہو۔ اس کو مقدرات و موزونات کہتے ہیں
یعنی ان مقدرات و موزونات کا درجہ وجودی
بعد کو ان ہر سہ وجودی ذات کے ہے اس
مقام پر وزن و وزن کرنا لازماً باری تعالیٰ
ہے کہ وزن علم الہی ہے اور شے موزون
مخلوقات الہیہ ہیں پس ان ہر سہ ذاتوں کے
بعد کے بعد جو محصلات و ذریعہ کے حاصل
ہوتے گئے انہیں کا نام مقدرات ہوگا پس

اس تقریر کے بعد اب وہ شبہ کہ یہی مقدرات
الہیہ تو بندوں سے صدور مقدرات کے
باعث ہوتے ہیں۔ کیونکہ مقدرات سابق ہیں
اور ذوات کا وجود بعد کو ہے کہنا غلط ہے چنانچہ
کیونکہ مقدرات کا وجود تو ہر سہ ذاتوں کے بعد
ہوا کرتا ہے۔ ان جو شبہ جدیدہ کہ اب اس مقام
پر وارد ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ذات باری
و علم باری جو کہ وزن و آلہ وزن ہے وہ تو
ہمیشہ سے موجود تھی مگر مخلوقات الہیہ جو کہ
بعد کو حدوث میں آئی ہے آخر وہ کہاں ازل
سے موجود تھی جس کی وزن کر کے انہیں حاصل
ذریعہ کا نام مقدرات رکھا گیا؟
تو ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وجود
کی دو تئیں ہیں ایک وجود خارجی جس طرح
کہ اس وقت فی الحال ذوات و حقائق کا وجود
اور دیکھنے میں آتا ہے۔ اس قسم کا وجود تو الہیت
وقت تقدیر و توزین نہ تھا لیکن وجود کی دوسری
حیثیت یعنی جس کو عبارت آخری موجودات
علمیہ سے تبصیر کر سکتے ہیں۔ یقیناً ان تمام مخلوقات
ذوات و حقائق کے لئے ضرور ثابت تھی
جس کی تقدیر و توزین کر کے باری تعالیٰ نے
مقدرات معین فرمائے بلکہ یوں کہوں کہ ان
موجودات علمیہ کے حاصل اوزان کا نام مقدرات
رکھا گیا جو عبارت آخری علم باری کے جانے
میں۔ اس گذشتہ تقریر کی وضاحت کے لئے
مندرجہ ذیل امروں کا دیکھنا نہایت
ضروری ہے۔

پس ہی طرح جبکہ خالق عالم مثلاً خلق کے سہو فرما
کے اجزاء کو بنیہ و عوارضات خارجیہ و داخلیہ
کل کا علم رکھتا تھا تو بعد فرض تقریر مذکور کے پھر
کیا وجہ ہے کہ خداوند عالم ان اجزاء کے اثرات
و عوارضات کا عالم نہ ہو؟ ہرگز نہیں ہو سکتا
محال ہے۔

امروم۔ علاوہ برآں جبکہ خداوند عالم
کی ذات قدیم، ابدی و سرمدی ہو۔ اور چونکہ
اُس کے اوصاف کل کے کل عین ذات ہیں پس
اوصاف بھی بناؤ علیہ ابدی و سرمدی ہوں گے
اور مجملہ صفات باری تعالیٰ کہ ایک علم باری تعالیٰ
بھی ہے۔ پس وہ بھی ابدی و سرمدی ہو گا یعنی
زمانہ ماضی بلکہ اُس سے بھی پہلے، زمانہ حال اور زمانہ
آئندہ بلکہ اُس سے بھی بعد غرض کہ کل جو کمینہات
باری تعالیٰ کے اعتبار سے واحد ہے یعنی یہ تفسیر
زمانہ ماضی و مستقبل اس ذات باری کے لیے ہرگز
نہیں ہے۔ بلکہ اُس کے لیے تو کل اشیاء و کل زمانہ
بالکل ظاہری ظاہر ہے۔ پس کل مخلوقات جو کہ
بعد کو وجود میں آئیں و آئے ہیں ان کے ذوات
و احوال و افعال وغیرہ بھی عند الباری ظاہر ہی
ہوں گے۔ لہذا انھیں احوال و افعال جو کہ بعد کو
ایجاد و ذوات کے حادث و ظاہر ہوں گے انھیں
کا نام مقدرات ہو۔

اب بیان پر چند ضروری شہود کا جواب
بود فیہ ضروری ہے۔ مقدرات اس معنوی کی
طرف منسوب ہیں اور اس معنوی علم الہی کا عالم
ہے۔ پس مقدرات بھی علم الہی کا نام ہو گا یعنی

پہلا امر۔ چونکہ خداوند عالم کی ذات تمام
علتوں کی علت ہے اور خود خداوند عالم اپنی ذات
کا عالم ہے پس خداوند عالم دیگر تمام علتوں کے
ذوات و افعال و احوال سے بھی یقیناً واقف
ہو گا مثلاً خداوند عالم اپنے علم کامل کے ذریعہ
سے یہ جانتا تھا کہ یہ مثلاً فلان فلان والدین فلان
سرمین پر پیدا ہو گا اس قسم کی صحبت میں پرورش
پائیگا یعنی علم باری تعالیٰ میں زید کے تمام عوارضات
خارجیہ و داخلیہ کل موجود تھے و نیز اُس کے
دادہ فطرت سے ہی واقف تھا پس ان کل سباب
کے حاصل ہو نیکی اب بعد خلقت زید جو جو
افعال و احوال کے زید سے متعلق ہوں گے
بذریعہ انھیں اسباب موجودہ کہ خداوند عالم
کو ان کل موثرات کا علم حاصل ہو سکتا ہے پس
انھیں موثرات محصلہ کا نام مقدرات ہے۔
دوسری مثال اگر کوئی شخص کسی مرکب
و دوا کو تیار کرے یا یہ کہ تیار کرنے کا ارادہ
کرتے یا کسی دوسرے شخص نے تیار کرنے کا
ارادہ کیا ہو یا کر چکا ہو۔ غرض کہ جو طریقہ
بھی مفروض ہو بہر طور اس دوائے اجزا
سے اگر کوئی شخص واقف ہو گا اور ان اجزا
کے اثرات کو بھی جانتا ہو گا تو شخص مذکور یہ ضرور
یقین کرے گا کہ اس قسم کی دوا جس کے یہ اجزا
ہوں گے جس جگہ بھی استعمال کرائی جائیگی ہر سر جز
اپنے اپنے اثر کو ضرور ظاہر کرے گا ذیہر جو جو جز
کو کم یا زیادہ جس طرح ہو گا اسی کمی و زیادتی کے
اسباب سے اُس کے اثرات بھی ظاہر ہوں گے

جہاں نہ تو کوئی کاغذ ہے نہ قلم نہ تختی جو کہ حکم الہی کے بموجب لاکھ دو بیگ درجے امور حکموں سے انہی کے نقش کرتے بلکہ حقایق اشیاء کا وجود علمی جن کا محل علم باری ہے یعنی وہ علم باری میں منکسر ہیں انھیں کے محصلات موزونہ و مقدرہ کا نام مقدرات ہے۔

اب رہا یہ شبہ کہ ان منسوب الیہ معنی و دوات کا وجود اولاً اور پھر محصلات موزونہ کا وجود ثانیاً فرض کرنا درناں الیک ان ہر دو کا تعلق علم باری تعالیٰ ہی سے ہے فرض کرنا لازم کرتا ہے کہ وہی شے واحد یعنی علم باری تعالیٰ باعتبار ذوات و حقایق ہونے کے پہلے اور باعتبار محصلات موزونہ و علمیت ہونیکے بعد کو موجود تسلیم کیا جائے اور شے واحد کا مقدمہ جو ضرور موجود ہونا عقلاً محال ہے؟ جواب اُس کا یہ ہے کہ یہ تفرقہ و اختلاف تو جب ہی مفروض ہو سکتا ہے کہ ان ہر دو ذوات و محصلات موزونہ سے کمی کا بھی وجود خارجی فرض کیا جائے! ورنہ وجود علمیت میں کوئی خرابی لازم نہیں آ سکتی کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں؟ شے واحد جس طرح مثلاً چست ہے کہ وہی ایک چست اُن کو گداز کے اعتبار سے تھکنائی کی جا سکتی ہے جو لوگ کہ اُس کے اوپر ہیں۔ اور نیچے رہنے والوں کو اعتباراً مرکز ثقلیٰ سمجھتے ہیں۔ پس اسی طرح علم باری تعالیٰ بھی ذوات و حقایق اشیاء کے اعتبار سے مقدم اور ان کے عوارض و احوال جو بعد و جو ذوات کے متعلق ہوتے ہیں موخر فرض کیا جاتا ہے۔ اور ہی فرض میں کوئی قباحت و خرابی نہیں ہے! کیونکہ اس قسم کا

تقدم و تاخر مسلم و متفق ہے جس طرح دست کا تب کے لیے باعتبار ذوات تقدم طبیی حاصل ہے حرکت قلم و نقش پر مدد ہر فعل کا حدوث ساتھ ہی ساتھ ہو رہا ہے ان تفرقہ و اختلاف نہ کوئی کی خرابی اُس جگہ البتہ بڑائی پیدا کر سکتی ہے۔ جہاں کہ تقدم زمانی اور وجود خارجی فرض کیا جائے نہ کہ اس جیسے مقام پر۔

جواب دوسرا۔ توزین و تقدیر کے ضروریات سے یہ امور ہیں کہ دامن صاحب فعل و جسم اور قدرت رکھنے والا ہو یعنی دامن اُس شے موزون کو تول سکتا ہو اور دسترس رکھتا ہو تیسرے شے موزونہ و وجود رکھتی ہو جو تجھے یہ کہ دامن حاجت و وزن بھی رکھتا ہو پس اگر اتنے امور موجود ہوں گے تو پھر توزین و تقدیر لازمی ہو جائے گی پس بعد اس تقریر کے اب آپ یہ غور فرمائیے ہر وہ شے جس کے لیے کوئی نہ کوئی معلوم دینے میں یا تو وہ شے ضروری الوجود ہے۔ یعنی عدم کا بوجہ بالکل ہی اُس سے نہیں ہوتا یا غیر ضروری یعنی وجود کا بوجہ اُس سے کبھی نہیں ہوتا یا یہ کہ وجود عدم دونوں کا جنبہ اس کیلئے برابر ہو گا یا نہ ہو موجود اور گاہے معدوم رہتی ہے۔ اگر ضروری عدم ہے تو ایسی شے کی توزین و تقدیر ممکن ہی نہیں! کیونکہ شرائط توزین سے شے موزونہ کا موجود ہونا ہے۔ اب رہی پہلی قسم جس کا وجود ضروری ہے اور عدم کا لائق نہیں ہوتا تو ایسی شے اگر ضروری ہو سکے اعتباراً قابل توزین تو ضرور ہے۔ مگر چونکہ شرائط توزین سے بھی ہے کہ ذرات و اذن

حتمی تسلیم کیا جائے ورنہ اگر یہ علم وغیرہ اوصاف ذات ضروری الوجود کی ذات کیسے ساتھ خود خود بھی ابدی و قدیم نہ تسلیم کیے جائیں گے تو پھر خود اس کی ذات بھی ہی ابدی باقی نہ رہے گی کیونکہ اس کے اوصاف توکل کے کل عین ذات تسلیم کیے گئے ہیں! لہذا عالم ماکان و مایکون تسلیم کرنا لازم ہوگا اور یہی علم ماکان و مایکون اگر من قبل احوال و عوارض و ذات و صفات پیش آئے ہیں تو انہیں کا نام مقدرات ہے۔

بالکل ہی واضح امر یہ ہے کہ وہ ذات ضروری الوجود جب کی قدرت اتنی کامل و ذریعہ تمام کمالات و مہیبت سے ہو کہ وہ اسکا قدرت اکمل کے ذریعہ سے اشیا ممکنہ معدومہ کو عند ضرورت الوجود حیر عدم سے کھینچ کر وجود وجود کا جامہ پہناتی ہے۔ کیا ایسی کامل و قوی قدرت والی ذات کا علم آتا بھی کامل و قوی نہ ہوگا کہ وہ انہیں ذات ممکنہ معدومہ کے ان احوال و عوارضات و افعال کا علم رکھتا ہو جو کہ انہیں ذات ممکنہ معدومہ سے بعد وجود انہیں ذات کے حدوث و ظہور میں آنیوالے ہیں بعبارت آخری جبکہ ذات ضروری الوجود اصل حقایق و ذات کے ساتھ اتنا ربط و تعلق رکھتی ہے کہ انہیں میدان عدم سے معرض وجود میں لاتی ہے تو ان ذات کے مابین عرض و مابین (یعنی جو کچھ کہ متعلق و عوارض ہوں گے) ان سے تو بہ درجہ ادنیٰ ربط ارتباط و عالم ہوگی؟ ہماری عقل تو تسلیم کرنے سے دریغ نہیں کرتی؟

خوشے موزوں سے اعلیٰ ماکمل یا دسترس بھتی ہو اور بیان کوئی ایسا دوسرا دامن نہیں جو کہ ضروری الوجود پر بھی افضل و قدرت رکھتا ہو کیونکہ ہمارے تسلیم کا تین ہی ذات میں محصور ہے پس ذات ضروری الوجود باوجود قابل توزین ہونے کے پھر بھی توزین نہیں ہو سکتی اسی کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے کہ ذات ضروری الوجود متغیر و متغیر سے متصف ہے۔ اب بھی تیسری قسم جو گا ہے موجود اور گا ہے معدوم رہتی ہے تو ایسی قسم میں جو نہ شائبہ وجود موجود ہے و نیز اس سے بڑھ کر دسترس رکھنے والی ایک دوسری ذات ضروری الوجود بھی موجود ہے پس اب اس تیسری قسم کے جو افراد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی توزین و تقدیر بھی ممکن ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ذات و اذن ضروری الوجود ہونے کی وجہ سے عاقل قادر و متغیر علم وغیرہ کل صفات کمالیہ سے متصف بھی ہے پس کل ممکنات کی توزین و تقدیر ممکن ہے اب رہا یہ امر کہ اس جیسی ضروری الوجود ہستی کیسے جو کہ غنی بالذات و بالکل ہی محتاج الی التفسیر قطعی نہیں ہے۔ اب ممکنات کی توزین و تقدیر کیون ضروری ہوتی؟ کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ذات ضروری الوجود ضروری الوجود ہونے کی وجہ سے حیات ابدی و قیام سرمدی، قدرت دائمی و علم ازلی وغیرہ کل صفات سے متصف ہے۔ پس اس کے علم ابدی و ازلی نے مجبور کر دیا کہ اس کو عالم ماکان و مایکون (جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہوگا) وغیرہ

کیونکہ جب اصل اشارہ قدرت کا وہ اثر ہو تو اصل کے فروعات و عوارض پر تو بدرجہ اتم و اکمل ہوگا پس انھیں عوارضات اصول و ذوات کا نام مقدس ہے جو کہ علم باری تعالیٰ میں منکس ہیں۔ و نیز یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ یہ منکس عوارض ہرگز بندین سے صدور افعال کے باعث نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کا وجود تو ایک عکسی و ظلی وجوہ اصل عوارض و احوال و افعال کا ہے۔

تیسرے مختصر یہ کہ مقدمات با علم باری تعالیٰ کا نام ہے اور مقدمات کے لیے حسب تقریر گذشتہ ذوات و حقایق کا اولائے پہ لازم ہے۔ پس جمیع مقدمات کے لیے جو حقایق و ذوات منسوخ مفروض ہوں گے ان کل کے لیے وجود اولیٰ و قدری تسلیم کرنا لازم ہوگا پس وجوہ خارجی تو ممکن ہوا جیسا کہ گذرا ہوا ہے وجوہ علمی یا عکسی باطلی البتہ مفروض ہوگا اور انھیں کے محصلات موزونہ علمیہ کا نام مقدمات ہوگا کیونکہ وجود حقیقی و نفس الامری یہی ہیں انھیں کی موافقت سے علی سبیل التدریج تمامی ذوات و حقایق مذکورہ بعدین وجود میں آتے گئے ہیں۔

دیکھیے شے میں مادہ کی موافقت سے صفات کا لائق ہوا کرتا ہے جس طرح میلے کپڑے پر ہتھکڑیاں صاف کپڑے کے رنگ کم آتا ہے وجوہ عدم صلاحیت پس اسی طرح اختیار ممکنہ جو کہ وجود عدم و دونوں سے مستغنی ہیں ان کے اوصاف بھی ویسے ہی گاہے معدوم و گاہے موجود ہوں گے لیکن ذات واجب الوجود چونکہ ضروری الوجود

ہے۔ پس اس کے اوصاف بھی ویسے ہی ابدی الوجود ہوں گے اور منجملہ تمام اوصاف کے ایک قدرت دوسرے علم ہے۔ پس ممکن کی قدرت و علم اگر موجود چیزوں سے متعلق ہو سکتی تھی تو کیا مضائقہ ہے کہ واجب الوجود جو ممکن سے بدرجہ اولیٰ ذات و صفات کل میں کامل اور جدا تھا کو پہنچا ہوا ہے وہ ممکنات معدومہ کے ذوات و عوارض و احوال و افعال سے متعلق ہو سکے اور یہ ہرگز بمیدان عقل و فہم بھی نہیں ہے کیونکہ آخر ممکن و ذات جب میں کچھ تو فرقی ہونا چاہیے؟ پس وہ فرق یہی ہے اب رہ گیا تقدم و تاخر کا جھگڑا تو اس کا تعصیبہ ابھی گذر چکا کچھ اور بھی سبب دینے کو دل چاہتا ہے مگر مومنین کے گھبرانے کی وجہ سے ترک کیے دیتے ہیں۔ ہتھکڑی اس قسم کے مسئلے برابر ہدیہ ناظرین کرتا رہوں گا امید دعا و خیر ہوں۔

احقر نذر حسن کاشف گو یا لپوری

یاد رفتگان

علامہ اسلام و فقہائے شرع نے جس قدر خدمتیں ایمان و مابہل بیان کی اپنی جلتی ہوئی نیا ہوں اپنے سحر نگار قلموں سے کی ہیں انھما احصاء مشکل و الجبا شمار و شمار ہی۔ انکی ہدایتوں نے ایک طرف ہوا عظمیٰ کی صورت میں گمشدگان راہ حقیقت کو جاودہ توفیق ساکب بنایا دوسری طرف انکی پیش رہا ایفون نے ایک واعظ مفلح بکھر بھٹکے ہون کو راستہ پر لگایا اگر ملاس میں انکی تعلیم و تدریس کا اثر لگاتار مفاہات افاضل کے پیکر میں نمودار ہوا تو مجاس میں ان کے

تذکرہ علوم و معارف نے جلوہ برمقدس الہی کا نظر
چشم کرد یا اساطین علم و حکمت کے زیر نگین اگر
ایک طرف گردہ افاضل و طلاب نظر آتا ہے تو
دوسری طرف صفوف سلاطین دنیا۔ ایک جانب
غوام و مقلدین کا جھنڈ تو دوسری سمت خواص
تحققین کا انبوہ۔ اسی مقدس گردہ کو اب کبھی مسند
اجتہاد پر قوی دیتے ہوئے اور کبھی کلیم مسکنت پر
تشنگان علوم کو سیراب کرتے ہوئے دیکھیں گے۔
کبھی صدر مجلس قضایں مقدمات کی فیصلہ کرتے
ہوئے کبھی فرشتن میں پر بنی غبار سے کلام کرنے
ہوئے پائین گے طالبان معارف کے سرور اہان
و نیکی جنین انھیں کے عنایات پر مصروف
سمجھ و نظر آئیں گی۔ انھیں کے قلموں کی گردش سے
سلطنتیں منقلب و رنگین برپا ہوتے ہوئے
دیکھیں گے۔ انھیں کی سب سے نظام عدلیہ دو
تھام ہوتے ہوئے پائین گے۔ یہی پاکیزہ خصالت گردہ
گدائی میں بادشاہی اور کلیم مسکنت میں جگہ لای کیا
کرتا ہے۔ طلب اہل عالم اسی کے اشارہ چشم ابرو
کے مسخر عقول دنیا انھیں کی بدایتوں کے نتائج
انکے مسکنت و فقر پر دنیا تعجب انکے جو دستہ پائے
عالم گشت بدملک۔ انھیں کے لیے ہی ہزاروں
کے انبیاء کی منزلت اور انھیں کے لیے خدا کی
خشیت مخصوص۔ انھیں کے متعاقب قول ختمی تا
علاء امتی کا خیاب بنی اسرائیل کا خلعت زیب وہ
انھیں کے واسطے قول خداوند عالم انما خشیت اللہ
یصلی بآدہ العلماء کا گران بازار یوسفین۔ انھیں کے

مرتبہ عند اللہ بلند اور عند الرسول رفیع ہیں انھیں
کی برمقدس میں ملائکہ کے برقع کی آواہیں ان کا
تسبیح و تہلیل کی صدا میں سخن میں آیا کرتی ہیں
انھیں کے فتاوے سلاطین دنیا کے فرامین سے
کدین زیادہ وقیع اور قابل عمل ہوتے ہیں جی
چاہتا ہو کہ ان گذشتگان برمہستی اور ان
رہنگان عالم کی یاد تازہ اور ان بزرگوں کی
سوانح حیات لکھوں کیونکہ انھوں نے اپنی
عمر میں گوست و غم میں گزار دین اور اپنی
زندگیان از و سیتہ گناہی میں بسر کر دیں۔ انھیں
کی ذاتیں شمع شمس فلک علم و کمال بنے ہوئے
اور نجوم سنا و عرو و قاری کے ظاہر ہوتے انھیں کے
دریائے علم سے تشنگان علوم و معارف سیراب ہو
اور انھیں کی ہدایتوں سے باغ اسلام کو خشک
پودے برے بھرے ہوئے انھیں ہتھوڑے صفات
بزرگوں میں سے جناب مولانا شیخ محمد بن علی بن
محمد بن احمد بن حمزہ عالمی علیہ الرحمۃ بھی ہیں جو
مولف اہل الاصل کے چچا تھے اور بہت ہی قابل
عالم و فاضل تحقیق کرنے والے حافظ و جامع
العلوم تھے عابد و زاہد طبع و متقی تھے فرشتے ادب
فن ادب میں حد کمال کو پہنچے ہوئے تھے
اشعار و گلدازاد ابیات جاسوز گنتے تھے صاحب
اہل الاصل کے استاذ تھے۔ آپ نے ایک سفر فرما
بھی لکھا ہے جس کا نام (الرحلۃ) لکھا ہے آپ کا
ایک دیوان شعر بھی زبان عربی میں جو حبس کی
سے آپ نے بلند پایہ استاد و مولیٰ تصدیق ہوئی ہے

بہشت میں۔
 سید علی بن مرزا احمد نے سلفانہ العصر میں
 شیخ موصوف کا یونان ذکر کیا ہے۔ حیرت منیہ میں شعر
 بعضی سلفانہ المادب۔ یتدب فی صلی الکلام طافا
 اور ادعا وہ دب شیخ موصوف کا ایک بے زبان ہے
 جس میں آپ نے ان اشعار کو جمع کیا ہے جو غنائے
 ادب کی پہلی ہوئی عمدہ اور نفیس شراب ہے۔ انکی
 نگار الکامی اس حد پر ہو چکی ہوئی ہو نہ وقین
 سے وقین بایک سے بایک مضمون کی بندش کے
 وقت الفاظ کے پاس ہاتھ چڑے ہوئے۔ حاتم
 پر جانے میں وہ شعر سلب ہی اعتدال ہے۔
 وکیل من البیان میں تحریر و تحریر۔ شعرا۔ بے
 اے بھی ہیں جو کامل انصوف لوگوں کی عقلوں کو
 اپنے جادو سے لوٹ لیتے ہیں اور معلوم ہونے لگتا ہے
 کہ فصاحت بیان انھیں کے سینہ و گردن پر فروگنا
 بنائے ہوئے ہیں۔ فہرودق من حضیر میڈار مجولہ
 وادق و اصفی من صہبا و اشعشعہا نو و مقلتہ کجولہ
 کا حقیقہ وہ اشعار اپنی لطافت میں تلی کروانی
 حسینہ سے زیادہ اور آب و تاب میں اس شراب
 تاب سے جس میں ہر گلیں چشم والے مجھنے پانی
 ملایا ہوئے ہیں۔ یہ دو شعر انھیں کے مرغ جن میں
 اپنے لقب انھوں نے نوید کیا ہے وہاں ہند۔
 ظلمت کجکبت اجور ہو رہی بدل الیچہدہ حقہ فطامہ ہو
 کی ہفتہ کی صورت نمایاں نہ کرکے کئی نالیہ غزل
 و حسن میں نہا غزل کی جو کہنے پہنچے ہو تو بول اٹھا

کہ زمانہ ہمیشہ سفلہ پروری کیا کرتا ہے۔ جہاں کی
 نگاہ اشت میں مصروف رہتا ہے اسکی شکاہ سے کونکر
 نہ کیجئے کیونکہ اسناد لوگوں کو گوشہ خمول میں
 ڈال دیا۔ و حرا یکا لقب تھا کہ اشعار میں ہے شعر
 یراکم فیل الشوق قلبی علی انہونی و فیجدہ طریقی متخلل ہوئی
 و فیجدہ ہی مدعی غزل کہ کہہ کر احوال کجی میں غزل
 اور بعد الذی ہو میرا دل جھکے جو شوق کی نگاہوں
 سے دیکھا ہے اور لا نکھیں جھکے نہیں تو نارسد
 سے جھکے ہینے لگتی ہیں۔ اور جب تیری یاد میں جھکیں
 مشغول گریہ و بکا ہوں میں تو دل حسد کی آگ میں
 جلنے لگا ہے اور سو محبت کی آگ ہر جھکے سے ہلو
 اور اطراف کو جلانے لگتی ہے۔ آپ کے چڑا اشعار میں ہے
 یہ دو شعر بھی ہیں۔ یاد ہر کم تختشی و کمال اور عصا
 و کم نہ اسی لابل المرم من دم و جگہ اندک من الطباع
 عربی بنی رقتہ اندل صد خا غیر ملتئم و اعزبانہ
 سند اکب تک حلائی تیرے ہاتھوں غم و غصہ کھائیگی
 اور لب تک تو کہیں جو کے عمدہ و ذمہ کو ہوتا ہے جھکا
 بان خا کی مصلحت ہی ہو تیکہ شعر فکے قلوب اور
 طبیعتیں کہیں کی رفعت دیکھ کر شکافہ ہو رہے ہیں۔
 آپ عمر کی ناپائیداری اور دنیا کی خدمت اور موت کی
 یادوں کو خرابے ہیں۔

قطع کی صورت میں اشعار نظم منہرکے ہیں
 تنبہ فاقات الصبا عیامتہ و عما قیل سوف
 تسلیم او قراء و المرد الافرقت طیف الابلہ و یعم
 قلیلہ ثم یعدو لعم و کرا و و ان بنی الدیان طالی ہم
 بہا و علو فوق السہا قدر اہر کب ہم ہست غزل
 برہتہ و دشوار لطایف و مترتہ و غزل کے فقر

غافل چو شمار ہو جا یہ کھیل کو کو کب تک بچے کا
 زمانہ بہت جلد گزرنے والا ہے اور اسکی جگہ وقار
 و بیری لینے والی ہیں۔ آدمی دنیا میں اپنے اہل و
 عیال کے اندر شب کا مہمان ہے رات بھر رہتا ہے
 اور صبح کو اپنا ذکر چھوڑ کر چل بستا ہے۔ اہل دنیا اگر
 طویل عمر بھی پالیں اور قدر و منزلت میں شہا
 ستارہ تک بھی پہنچ جائیں جب بھی انکی حالت
 بہتر اور اس قافلے کے ہوگی جو کسی مقام پر سایہ دار
 و رخت کے نیچے بسیرا لے اور پھر دوسری منزل
 کی تلاش میں چل نکلے۔ آپ کے مدحتہ اشعار
 میں سے دو شعر یہ ہیں اکھان جی الوصی در مطہ
 ارفعا کما زعم الجول ائنا نض + والحدود الروح
 الامین و احمد + و جمع الماک السادر و افض +
 اگر علی بن ابی طالب و انکی عترت کی محبت کا نام
 رخص ہے تو پھر خدا اور روح الامین اور محمد مصطفیٰ
 سب کسب افضی ہیں۔ فقط باقی آئندہ

اسلام اور مساوات

غلامی اور مساوات ایسی دو چیزیں ہیں جن
 میں پہلے کے نام سے بچے بھی ڈرتے ہیں اور خطرہ
 ہر شخص ہی چاہتا ہے کہ وہ غلامی کے ملوک سے
 آزاد ہو کہ دنیا میں مساوات کی زندگی بسر کرے۔
 آج جس نے مختلف قوموں کو بیکار کر کے سلڈ میں
 وقت کی بغاوت کا پلیٹ فارم پر کھڑا کر دیا ہے
 وہ بھی مساوات کا سوال ہے۔ دنیا میں جس قدر
 فساد پھیلے رہے وہ اس لیے کہ ہی انہم انسان میں
 مساوات کا لحاظ نہیں رکھا گیا جیسا اہل ہنود نے

قوموں کی چار قبیلہ کر دیں جن میں سے ایک کے وہ
 دوسرے گروہ کا کام نہیں کر سکتا۔ برہمن - چھتری
 ویش و شودر۔ برہمن کا کام صوف تعلیم و تعلیم
 اور مذہبی معلومات سے مالا مال ہونا ہے اس
 میں دوسری قوم کو کوئی دخل نہیں۔ چھتری کا
 کام فن سپہگری میں مہارت حاصل کرنا اور
 یہی وقت ضرورت میدان جنگ میں کام آتا
 ہے۔ ویش کا کام زراعت۔ صناعت و تجارت
 وغیرہ کام کاج ہیں جسے ملک میں ان دولت
 برقرار رہے۔ شودر کا کام ملازمت تو کری۔
 خدمت گزاری۔ اور معمولی کاموں کا انجام دینا
 ہے۔ ہر گروہ کے لیے ایک ایک کام مخصوص ہے۔
 اس گروہ کے سوا دوسرے گروہ اس کام میں دخل
 نہیں دے سکتا۔ جس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ وہ
 کی تعلیم غلامی ہے۔ وہ یہ چاہتے ہیں کہ ہمیشہ
 برہمن شاہی کرتے رہیں اور شودر غلامی کی
 زنجیروں میں گرفتار رہیں۔ اسی طرح گزشتہ
 جس قدر قومیں گزشتہ میں انہوں نے مختلف طریقوں
 غلامی کی تعلیم دی۔ کم از کم اتنی غلامی ضرور تھی
 کہ وہ اپنے مقابلہ میں دوسری قوم کی کوئی
 ہستی نہیں سمجھتے تھے۔ اور کیا خیال تھا کہ دنیا
 میں جو کچھ ہیں ہم ہیں۔ دنیا ہمارے لیے ہے اور ہم
 دنیا کے لیے ہیں۔ وہ یہ نہیں سمجھتے تھے کہ ہمارے
 سوا اور بھی انسان ہیں جن کا وجودات عالم میں
 حق ہے۔ یہی غلامی ہے جسے کبیر کی بستیوں کو
 آباد کیا جس کا شاگ ضیاء حضرت آدم کے
 مقابلہ میں سجدہ و کر کے شیطان نے ڈالا اور

اوسکے بعد اوسکے شاگرد اس عمارت کو بلند
کرتے رہے۔ یہاں تک کہ نمرود اور فرعون نے
اپنی شاہی کو خدائی کی حد تک پہنچا دیا اور
انارکھم الاملی کی آواز میں آنے لگیں اگر ان کو
مساجد کا لحاظ ہوتا تو سمجھتے کہ جیسے ہم ایک
محدود طاقت والے انسان ہیں ویسے ہی دوسرے
جسکے یہ محتاج ہیں اوسی قدر یہ۔ بلکہ انکی محتاجی
کم ہے اور ہماری زیادہ۔ صرف اتنا فرق ہے
کہ ہم بادشاہ کہلاتے ہیں اور یہ رعایا شاہی کا طلب
اپنی راحت و آرام کی فکر نہیں بلکہ رعایا کی پاسبانی
اور انکو راحت رسانی ہے۔ مگر غلامی کے تصور
نے انکو ایسا اندھا کر دیا کہ خدائی کا دعویٰ کرنے
لگے۔ کج بھی مختلف اقوام میں جو فسادات برپا
ہو رہے ہیں وہ صرف اس لیے کہ ہر شخص حاکم بنکر
دوسرے انسان کو اپنا غلام بنانا چاہتا ہے
مگر ان تمام اقوام اور مذاہب کی تعلیموں کے
مقابلہ میں اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ آئے آپ کو
صرف اوس خدا کا غلام تصور کرو جسے نکلو پیدا
کیا اوسکے علاوہ سب انسان برابر ہیں۔

اس لیے جناب رب العزت نے رفاد عام
کے لیے جتنی چیزیں پیدا کیں اول میں تمام انسانوں
حصہ برابر رکھا۔ فرشتے زمین بھیا تو شاہ و
وگداد و نون کے لیے ایک سافرش۔ شامیانہ
فلک تیار کیا تو رئیس و فقیر کے لیے ایک سا شامیانہ
جو بالادہ زمین بنا کیں تو انہیں کوئی امتیاز نہیں
دیا۔ نہ محتاج کے لیے روک ٹوک۔ نہ بادشاہ
کے لیے آزادی نہ فقیر کو کم اور نہ رئیس کو زیادہ۔

دنیا کو منور کرنے کے لیے دو چراغ بنائے دن کے
لیے آفتاب۔ رات کے لیے مانتاب۔ ماہ و صہر
نے جس طرح ایک بادشاہ کی محاسن کو منور کیا
اوسی طرح ایک محتاج۔ کہ جو بڑے کو اپنی دنیا
شاعون سے چمکا دیا۔ بہر حال اوس نے جتنی
چیزیں بنا کیں اول میں کوئی فرق نہیں رکھا۔
لیکن جب وہ انسانوں کے ہاتھوں میں آئیں تو
انہوں نے اوس میں فرق پیدا کر دیا۔ اوس نے
جب پیدا کیا تو سب کو ایک صورت میں پیدا
کیا۔ بادشاہ کا بچہ بھی برہنہ پیدا ہوا اور فقیر کا
بھی۔ بادشاہ نے رستمی کپڑے پہنا دیے اور
فقیر نے پٹھے ہوئے کپڑوں میں اپنے بچہ کی
پرورش کی۔ اسکے بعد جب مرنے کا وقت
آتا تو جس ملک کو ایک محتاج کی قبض روح
کے لیے مقرر کیا اوسی کو بادشاہ پر مسلط کیا۔
جس وضع کا کفن فقیر کے لیے واجب کیا
ویسا ہی بادشاہ کے لیے جتنی جوہری اور جنتی
گہری قبر بادشاہ کے لیے مقرر کی ویسی ہی
محتاج کے لیے۔ اسلام نے بالکل ویسی ہی
تعلیم دی جیسی اور جس قدر نازین محتاج پر
واجب ویسی ہی اور اوسی قدر نازین بادشاہ
پر فرض ہیں۔ ایک ہی جماعت میں بادشاہ
بھی اور محتاج بھی۔ بلکہ ایک ہی صفت میں
ایک پہلو میں بادشاہ اور دوسری میں محتاج
بلکہ آگے کی صفت میں ایک محتاج اور پیچھے
کی صفت میں ایک بادشاہ۔ ہر بادشاہی کا
وہ تکلف اور دیار خدا کی یہ بے تکلفی۔ جب کا

انسان کا آزاد ہونا ناممکن ہے

یہ مسئلہ نہایت پیچیدہ ہے کہ انسان آزاد ہے یا مقید اور اگر آزاد ہے تو کس حیثیت سے اور مقید ہے تو کس اعتبار سے۔ چنانچہ ان شبہات میں مختلف مذاہب اور متعدد فرقے قائم ہو گئے کوئی فرقہ تو یہ کہتا ہے کہ انسان قطعاً آزاد ہے مذہبی پابندی شخصی اور قومی ترقی کو ضرر پہنچاتی ہے کوئی اسکا قائل ہے کہ مذہب کی پابندی کرنا جہان تک مثل عیش نہو کچھ حج نہیں کوئی قیدی مذہب کو اس قدر کہتا ہے کہ تاہم نظری سے دیکھتا ہے کہ جان و آبرو جاتی رہے مگر سرسوس کی مذہبی حکم میں فرقہ نہ آنے پائے کوئی دنیا کے کاروبار اور اسکی عیش و فراغ البالی کو مذہبی قید شکنی جانتا ہے الغرض یہ سب درجات افراط و تفریط کے ہیں حد اعتدال یہ ہے کہ قید و آزادی دونوں کے درمیان درجہ توسط کو اختیار کرنا چاہیے۔ یہ ظاہر ہے کہ آزادی کی ضد قید ہے۔ پس لفظاً تو آزادی بہت وسیع مگر معنایاً اس قدر محدود کہ گویا بالکل حلق اور قید لفظاً بہت محدود مگر معنایاً اس قدر وسیع کہ تمام دنیا کا کارخانہ اسی پر چلتا ہے لہذا اسلامی فلسفہ نے یہ مسئلہ مسئلہ قرار دے دیا کہ آزادی صرف ذات الہی کے لیے ہے اور تمام عالم مقید ہے کیونکہ پہلی قید تو عدم کی ہے جب تک کوئی چیز وجود میں نہ آئے اس وقت تک عدم کی قید میں ہے۔ دوسری قید عدم کی ہے یعنی جب کوئی چیز نہ ہو چکی تو محض قیادت کی قید

صاف طور سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ درباری تعلیم غلط اور خدائی تعلیم درست۔ درباری تعلیم غلامی اور خدائی تعلیم مساوات۔ اوس نے روز و رات کا حکم دیا تو بلا امتیاز دیا۔ جس روزے محفل پر فرض ہیں اوسی کے بادشاہ پر واجب ہیں۔

محتاج پر صرف جان ہے جہاں واجب ہے لیکن مالدار پر مال اور جان دونوں سے جہاد فرض ہے۔

محتاج پر حج و زکوٰۃ واجب نہیں لیکن مالدار پر دونوں فرض ہیں تاکہ مالدار فقیر اور گویا مال دین، موقوفہ ضرورت سے زیادہ سہہ نہیں اور نہ محتاج بھوک سے مر جائے بلکہ دونوں مساوات کی زندگی بسر کریں۔ اسی طرح اسلام کے جتنے احکام ہیں ان سب میں یہی مساوات مد نظر ہے۔ مسلمان اس پر عمل کریں یا نہ کریں یہ ان کا فعل ہے لیکن اسلام کی اصلی تعلیم جس کے ذریعہ دنیا کے تمام جھگڑے مٹ سکے ہیں مساوات تھی۔ اس تعلیم کے مقابلہ میں دنیا کے جس مذہب کی تعلیم رکھی جائے گی یقینی طور سے وہ گر جائے گی جس کے بعد ایک نصف خراج آدمی کو یہ ماننا ہی پڑتا ہے کہ کوئی مذہب اسلام کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ فقط

احقر مرزا یوسف حسین عفی عنہ
(صدر الافاضل۔ ملا فاضل۔ دیرکابل)

۶ جنوری ۱۳۲۷ھ

میں ہے جس کی قید زمانہ یعنی عمر کی قید کہ ایک
مستحق قیدہ ایک اس حد میں ہر چیز مقید ہے۔
پھر محلی قید مکان کی کہ جب تک وجود کسی چیز کا
ہے وہ ایک حد معین میں قید رہے گی۔ پانچویں قید
موت و فنا کی جو کہ ہر وقت ممکنات کے ساتھ ساتھ
ہے چنانچہ کل شئی بالک الا وجہ و ہر چیز فنا
ہو جانے والی ہے سوائے ذات خدا کے قرآنی
حکسفا مسلمہ کا یہ ہے چھٹی قید عجز و نقصان کی
جو حد مقررہ سے بڑھنے نہیں دیتی۔ ساتویں قید
قانون قدرت کی کہ اس کے خلاف کوئی چیز اپنی حد
سے تجاوز نہیں کر سکتی پس ان قیود کو انسان جب
کہ مشرف المخلوقات ہے خود اپنے میں دیکھ لے
کہ ایک وقت نہ تھا۔ سدا ہوا۔ ایک مدت معین
کہیں نہ گلا جمل آئے گی روانہ ہو جائے گا۔
قوت جسمانی سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا ہر کام میں
دوسرے کا محتاج ہے۔ یہاں تک کہ قطعاں جوین
کے لیے داندہ بونے سے لقمہ کھانے تک ایک سو
عمل کھلانے کی احتیاج ہوتی ہے نتیجہ یکہ آزادی
مفقود سر ہر قید ہی قید ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ تمانہ حال کے فو خیز و نو
تعلیم حضرات میں جو معنی آزادی کے متعلق ہیں
اپنے نظر کے آباؤ اعمی انسان آزاد ہی مقید اسکے
جواب کے لیے بیانات مذکورہ بالا مشروط غور فکر
کافی ہیں مگر مزید صاحت کی غرض سے دو جواب
ادہ کی ہیں۔ اول یہ کہ آزادی اگر لباس انسانیت
نہ ہو تو آزاد اور اگر جامہ حیوانیت میں ہے تو مقید
دوم اسکے برعکس یعنی اگر آزادی جامہ حیوانیت میں

ہو تو آزاد اور اگر لباس انسانیت ہو تو مقید۔
پہلے جواب کی تشریح یہ ہے کہ جامہ انسانیت
مسلمہ طور سے علم باعمل ہے جب اس جامہ کو
زیب تن کر لیا تو یہ وہ آزادی حاصل ہوگی جو
اصل غرض خلقت انسانی سے ہے ورنہ جمل کی
قید جو کہ عذاب الیم ہے کچھ نہیں کرنے دیتی گویا
ہاتھ پیر جکڑے ہوئے ہیں۔ اسکو قید حیوانیت
کہتے ہیں۔

دوسرے اب کی تصریح یہ ہے کہ حیوانات کے
لیے کوئی تکلیف شرعیہ و فرائض ذمہ مقرر نہیں
وہ قید میں آزاد ہیں جان چاہیں جائیں جہاں
چاہیں رہیں۔ دن بھر شکم پروری و نفس پرستی
کرنا و شب کو آرام سے سونا۔ اس سے زیادہ کیا
آزادی ہو سکتی ہے۔ لیکن یہ آزادی نہایت
خطرناک اور آفات سے ملبوس ہے۔ آپس میں
لڑتے ہیں تو کوئی مصلح نہیں ہوتا مغلوب ہوتے
ہیں تو کوئی امان نہیں دیتا عیبست مڑتی ہے تو
کوئی ہمدرد نہیں۔ بیمار ہوئے تو کوئی بیمار دوا
نہیں۔ ذرا غفلت کی تو دوسرے جانور و نگار
خوراک ہو گئے شکا۔ ہی کی نظر پر لٹی تو او سے
مار لیا پھر ان میں نہ محبت و حیاء نہ مشور و لحاظ
نہ پاس ننگ و حار۔ بالکلہ آزاد تو انسان کو
پسند نہیں نہ اس واسطے وہ سدا کا گیا بلکہ وہ تو
جامہ انسانیت کا شائق ہے جسکو ہنکر وہ ان
سب پر حکومت کرے اور انکو اپنا خدمت گزار
بنائے مگر اس جامہ کے لیے پیشمار قیود ہیں۔
جب تک حالت طفلی میں ہے والدین کی

شریعت و تالیف کی عید اور عمر طبعی تو انسان
کی تعلیم و تشویش کی قید جب اس سے رہائی پائی
تو بہت سے قیود میں پھنسا عقل کی قید کو
آزادانہ دیکھا کہ غریب و غنیات میں روکتی ہے۔
حکم کی قید کہ وہ اپنے اصول کے خلاف کچھ
کئے نہیں دیتا بحلیف شریعت اور فرائض انسانی
کی قید۔ آداب و رسوم و نیوی کی قید۔ اخلاق
و عادات کی قید۔ رضا مندی زہن و زوجہ
کی قید۔ اولاد کی پرورش پر دخت کی قید
انجام دہی خدمات کی قید و ستون کی خواجہ
کی قید عزت سے خوش سلوکی کی قید والدین کی
فرمانبرداری کی قید حاکم وقت کی اطاعت
شعاری کی قید۔ یہاں تک کہ نہانہ شباب انھیں
قیود میں ختم ہو گیا۔ بڑا پاپا تو یک پیری و جد
حبیب کی قید میں عمر تمام ہو گئی۔ پھر غلی نجات
نہ ملی تھی کہ قبر کے دہلیز میں گزشتہ ہو گیا
کیا ان قیود کے بعد پھر بھی انسان اپنے کو آزاد
کہہ سکتا ہے ہرگز نہیں۔

پس خود کرنے سے نتیجہ ہر دو جوابات
مذکورہ بالا کا یہ نکلتا ہے کہ آدمی جائز انسانیت
میں آزاد بھی ہے اور مقید بھی۔ قید یہ جو کہ مدت
العمر فرائض انسانی کو سرگرمی سے انجام دے۔
اور آزادی یہ ہے کہ قانون انسانی و قواعد اخلاقی
کی حد میں خارج ابائی سے زندگی بسر کرے
اگر اس حد سے تجاوز کرنا تو جانشینانیت سے
عمر بے جا بچھا۔ اور اگر اسی حد کے اندر رہے تو
عقل و جان و مال حاصل کرے گا کیونکہ اسی حد کا

نام صراطِ مستقیم ہے جس کے غایت کو خدا نے
نعت ہے اسی کے بغض بابِ پیوستہ ہیں۔
چنانچہ آیہ وافی ہادیہ اور صراطِ مستقیم
الذین انعمت علیہم من اسی راہ کی جانب
اشارہ ہے کہ طلب کار منزل حق ناز ہے بچکا
میں ملک حقیقی سے التجا کرتا رہے کہ چکو راہ
راست کی ہدایت فرمان لوگوں کی راہ جن پر
تو نے نعمت پہنچائی۔

بالکل فرائض انسانی کے تفصیلات آئندہ
علم اخلاق میں بیان کیے جائیں گے۔ اس مقام
پر بحث آزادی کے منطق ایک نکتہ یہ قابلِ فکر
ہے کہ حکمت علیٰ نفس مسئلہ کو مسلم کر لیا جس
سے کسی کو انکار نہیں ہو سکا کہ شکر نعمت واجب
ہے نعمت کے معنی بلا غرض و قصد عموماً کے
احسان کرنا اور وجوب کے معنی میں جس کو شکر
کرنا قبیح اور مستلزم عقاب جو۔ چنانچہ ترک کرنا
شکر کا عقلاً قبیح اور مستلزم عقاب ہے لہذا
عمل میں لانا اس کا واجب ہونا اور شکر سے ملو
نیکی کرنا یا کوڑ جیل اور جرح و شکرنا بقابلہ نعمت
کے اور انکار احسان و رضا جوئی منہم کی بجا
لانا قلب و زبان و اعضا سے۔ پس اگر شکر
گذاری بقابلہ احسان و انعام منہم حقیقی کے
ہے تو اس کا نام عبادت ہے جو اسی دلیل کی بناء
پر واجب قرار پائی۔ اس کے بعد پھر مرتبہ والدین
استاد و پادشاہ و وقت کے احسانات کا ہے
یعنی والدین کا احسان پرورش پرورش
اور استاد کا احسان تعلیم ہے۔

اشتہار واجب الانظار

تحفۃ العوام مستند (طبع جدید) باضافہ مسائل ضروری مصدقہ حوزہ الاسلام سرکار شرعیہ دارالافتاء شمس العلماء
کف العلماء مولانا مولوی السید ابن حسن صاحب قبلہ محبتہ العصر دام ظلہ قیمت پیر
ریاضی جنبری با تصویر۔ ہندوستان کے تمام شیعوں میں اور اپنے رنگ میر، زوالی۔ مذہبی جنبری کی پیچہ
ضرورت تھی بھلا اللہ ہم اپنی کوشش میں کامیاب ہوئے اور چند سال سے جنبری مذکورہ برابر شائع کی جا رہی ہے
معزز ناظرین نے خلعت قبولیت سے سرفراز فرما کر تہمت دلائی کہ پھر زیوہ طبع سے آراستہ ملی ہوئے فیضان
کے واسطے نادروقت ہے جلد سے جلد طلب فرمائیں قیمت مع محصول ۳
گن اسٹ۔۔۔ ماقم کے یہاں جلد علوم و فنون کی کتابیں، تفویضات و ملاقاتی بھی حسب غرض سدا کیجئے۔ اے اے
سید ریاض الحسن موسوی مالک کتب خانہ ریاض التجارت چوک لکھنؤ

ملازم نے تنخواہ معاف کر دی

پبلک انجنسی کی ایبانداری نے اتنی شہرت حاصل کی کہ غیرت دار ملازم نے اپنے مالک کی خدمت بلا معاوضہ
شروع کر دی کیونکہ درحقیقت پبلک انجنسی کے انعقاد کا مقصد اصلی بقدر سطاقت بشری پبلک کو نقصان
سے بچانا اور فائدہ پہنچانا ہے اگر آپ کو اپنی منفعت منظر ہے اور بہترین اشیاء کی خریداری نہایت سستے
داموں منظور ہے تو ہماری صداقت پرست انجنسی کو ایک مرتبہ آرڈر دے کر امتحان فرمائیے یقیناً
کہ پھر سوائے اس انجنسی کے آپ کہیں آرڈر نہ دیرا گئے۔
نوٹ۔ فہرست دوپیسے کا گلٹ آنے پر خدمت عالی میں روانہ کی جائے گی۔

المشاہد
ایس اے اسد پروپر ایسٹریٹ پبلک انجنسی متصل آہنی پھاٹک پاٹا نالہ لکھنؤ

دوا خانہ کیمیاے اودھ

لکھنؤ کا مشہور و معروف دوا خانہ ہے جس میں سب سے بہتر دواخانہ کے ملاطبا علی بنیاب فضائل آب حکیم سید علیہ السلام
قبلہ منظرہ لتخلص بہ آشفہ نہایت اہتمام و در نظام کے ساتھ مفردات و مرکبات تیار ہوتے ہیں، دوائی
طب کے بہترین اصول پر تیار شدہ ادویہ کے خواہشمند حضرات اس دوا خانہ سے طلب کریں
پل فرمائی محل و کٹوریا اسٹریٹ دوا خانہ کیمیاے اودھ

دواخانہ اکسیر ہند

اس دواخانہ کے سرپرست میرزا فخرالاطبا علیجناب حکیم سید احمد حسن صاحب بلہ مظلہ ہیں دواخانہ مذکور کے تمام مفردات و مرکبات آپ ہی کے زیر نگرانی تیار کیے جاتے ہیں مختصر یہ کہ اسی وجہ سے بخود سے ہی عرصہ میں غیر متوقع شہرت ہو گئی ہے عمدہ ترین ادویہ منگانا ہوں تو ضرور آروڑ دیجیے۔

و کٹوریا اسٹریٹ افضل دواخانہ اکسیر ہند

مشہور عالم دواخانہ معدن الادویہ کی تیار کردہ تیرہ ہندسی مرکبات

دواخانہ معدن الادویہ میں تقدیم متاخرین اطبا کے نسخہ جات و تجربہ کار حکما کی نگرانی میں اصلی اجزاء سے تیار ہوتے ہیں (تمام ہندوستان کے اطبا و کرام و روسا و عظام اس دواخانہ پر اعتماد رکھتے ہیں)۔
لکھنؤ کے مشہور ترین اطبا گرامی قدر علیجناب مسیح الملک حکیم مرین صاحب قبلہ اور
خلف الرشید جناب حکیم محمد قاسم صاحب ممبر بورڈ طبی منجانب گورنمنٹ یو۔ پی
ہر مرض میں طبی مشورہ گھر بیٹھے جوابی خط کے ذریعہ سے حاصل کیا جاسکتا ہے۔
فہرست دواخانہ ایک کارڈ لکھ کر مفت طلب فر

شراب حلال و طیب

یہ وہ شراب ہے زاہد جسے حرم میں پیں

شراب الصالحین رضوی

بڑھا بچہ جوان لاغر توانا عالمہ غیر عالمہ ہر شخص کے لیے یکساں مفید ہے یہ وہ شراب ہے جس کا نسخہ
امام ثامن حضرت امام رضا علیہ السلام ہاروں رشی خلیفہ بغداد کی فرمائش پر ترتیب دیا ہے جس کا پینا ہر
مسلمان کو حلال ہے طبیعت میں سرور دل میں امنگ قلب و دماغ کو فطرتی اعصاب کو قوت بخش ہے
صرف دواخانہ معدن الادویہ میں تیار کی جاتی ہے کہنہ للہ تادہ ہے

حلولے مغز سر کنجشک } آنجنہ درنا ہی ستمقور است } یہ حلو اعضاء و رئیسہ کی طاقت و قوت کے لیے
نسفتان درد باغ عصفور است } بے نظیر ہے اس سے بہتر جامع دوا کا ہونا مشکل ہے
قیمت فی شیشی ۲۱ خوراک بچے ۲۱ خوراک منہ
پتہ: منیجر دواخانہ معدن الادویہ و کٹوریا اسٹریٹ لکھنؤ

